

مَجْمُوعَةُ فَتَاوَى

شيخ الإسلام أحمد بن تيمية

«قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ»

جَمَعَ وَتَرَتَّبَ

عبد الرحمن بن محمد بن قاسم «رَحِمَهُ اللَّهُ»

وساعده أبوه محمد «وَفَّقَهُ اللَّهُ»

المجلد الثاني عشر

طُبِعَ بِأَمْرِ

خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز آل سعود

أَجَزَلَ اللَّهُ مَثُوبَتَهُ

طبعت هذه الفتاوى في

مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف

في المدينة المنورة

تحت إشراف

وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد

بالمملكة العربية السعودية

عام ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م

ج) مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف ، ١٤١٥ هـ .

لهيئة مكتبة الملك فهد الوطنية

ابن تيميه ، أحمد بن عبدالحليم

فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيميه .

٦٢٤ ص ؛ ١٧ × ٢٤ سم

ردمك ٦-٢٠-٧٧-١٩٦٠ (مجموعة)

X-٣٢-٧٧-١٩٦٠ (ج ١٢)

١ - الفتاوى الإسلامية ٢ - الفقه الحنبلي ١ - العنوان

١٥/٢٠٠٩

ديوي ٢٥٨,٤

رقم الإيداع : ١٥/٢٠٠٩

ردمك : ٦-٢٠-٧٧-١٩٦٠ (مجموعة)

X-٣٢-٧٧-١٩٦٠ (ج ١٢)

كِتَابُ
الْقُرْآنِ
كَلَامُ اللَّهِ حَقِيقَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .

قال السبّخ الإمام أبو العباس

أحمد بن تيمية رضى الله عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي
له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً
عبده ورسوله ؛ أرسله بالهدى ودين الحق (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُفَى
بِاللَّهِ شَهِيدًا) صلى الله عليه وسلم تسليماً .

قاعدة في القرآن وكلام الله

فإن الأمة اضطربت في هذا اضطراباً عظيماً ، وتفرقوا واختلفوا بالظنون والأهواء بعد مضي القرون الثلاثة ، لما حدثت فيهم الجهمية المشتقة من الصابئة ، وقد قال الله تعالى : (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) ، وقال تعالى : (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ)

والاختلاف « نوعان » : اختلاف في تنزيله واختلاف في تأويله .

والمتخلفون الذين ذمهم الله هم المتخلفون في الحق ، بأن ينكروا هؤلاء الحق الذي مع هؤلاء ، أو بالعكس . فإن الواجب الإيمان بجميع الحق المنزل . فأما من آمن بذلك وكفر به غيره فهذا اختلاف يذم فيه أحد الصنفين كما قال تعالى : (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) إلى قوله :

(وَلَكِنْ اٰخْتَلَفُوْا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ) والاختلاف في تنزيله أعظم ،
وهو الذي قصدنا هنا ، فنقول :

« الاختلاف في تنزيله » هو بين المؤمنين والكافرين ، فإن
المؤمنين يؤمنون بما أنزل ، والكافرون كفروا بالكتاب وبما أرسل
الله به رسله فسوف يعلمون ، فالمؤمنون بجنس الكتاب والرسل من
المسلمين واليهود والنصارى والصابئين يؤمنون بذلك ، والكافرون
بجنس الكتاب والرسل من المشركين والمجوس والصابئين يكفرون بذلك .

وذلك أن الله أرسل الرسل إلى الناس لتبلغهم كلام الله الذي أنزله
إليهم ، فمن آمن بالرسل آمن بما بلغوه عن الله ، ومن كذب بالرسل
كذب بذلك . فالإيمان بكلام الله داخل في الإيمان برسالة الله إلى
عباده ، والكفر بذلك هو الكفر بهذا ، فتدبر هذا الأصل ، فإنه
فرقان هذا الاشتباه ؛ ولهذا كان من يكفر بالرسل : تارة يكفر بأن الله
له كلام أنزله على بشر ، كما أنه قد يكفر برب العالمين : مثل فرعون
وقومه ، قال الله تعالى : (أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ
النَّاسَ) الآية ، وقال تعالى عن نوح وهود : (أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ
جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ) وقال (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ
قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ) إلى آخر الكلام

فإن في هذه الآيات تقرير قواعد ، وقال عن الوحيد : (إِنَّ هَذَا لِأَقْوَلُ
الْبَشَرِ) .

ولهذا كان أصل « الإيمان » الإيمان بما أنزله . قال تعالى : (اِنَّ
* ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ)
إلى قوله : (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ) وفي وسط السورة :
(قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِن قَبْلِهِ) الآية . وفي آخرها :
(ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ)
الآيتين . وفي السورة التي تليها : (اَلَمْ * اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ * نَزَلَ
عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ * مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ
وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ) . وذكر في أثناء السورة الإيمان بما أنزل ، وكذلك في
آخرها : (رَبَّنَا إِنَّا أَسْمَعُكَ مَنَادِيَا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا) إلى
قوله : (وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ)
الآية .

ولهذا عظم تقرير هذا الأصل في القرآن . فتارة يفتح به السورة
إما إخباراً كقوله : (ذَلِكَ الْكِتَابُ) وقوله . (الرَّتِّلَكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ
الْحَكِيمِ) وقوله : (الرَّكُّنُ أَخْكَمْتُ ءَايَتُهُ) الآية . وكذلك ال « طس »
وال « حم » . فعامة ال « الم » وال « الر » ، وال « طس » ، وال
« حم » كذلك .

وإما ثناء بلزازه كقوله : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا) (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ) الآية .

وأما في أثناء السور فكثير جداً ، وثنى قصة موسى مع فرعون ؛ لأنها في طرفي نقيض في الحق والباطل ، فإن فرعون في غاية الكفر والباطل حيث كفر بالربوبية وبالرسالة ، وموسى في غاية الحق والإيمان من جهة أن الله كلمه تكليماً لم يجعل الله بينه وبينه واسطة من خلقه ، فهو مثبت لكلال الرسالة وكلال التكلم ، ومثبت لرب العالمين بما استحقه من النعوت ، وهذا بخلاف أكثر الأنبياء مع الكفار ، فإن الكفار أكثرهم لا يحمدون وجود الله ولم يكن أيضاً للرسول من التكليم ما لموسى ؛ فصارت قصة موسى وفرعون أعظم القصص وأعظمها اعتباراً لأهل الإيمان ولأهل الكفر ؛ ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقص على أمته عامة ليله عن بني إسرائيل ، وكان يتأسى بموسى في أمور كثيرة ، ولما بشر بقتل أبي جهل يوم بدر قال هذا فرعون هذه الأمة ، وكان فرعون وقومه من الصابئة المشركين الكفار ؛ ولهذا كان يعبد آلهة من دون الله ، كما أخبر الله عنه بقوله : (وَيَذَرَكُوا إِلَهَاتَكَ) وإن كان علماً بما جاء به موسى مستيقناً له ، لكنه كان جاحداً مشوراً ، كما أخبر الله بذلك في قوله : (فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَحَدِّثُوا بِهِمْ وَاسْتَخَفَّتْهُمُ أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُتُوًا) وقال تعالى :

(وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) إلى قوله : (لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ) الآية .

والكفار بالرسل من قوم نوح وعاد ، وثمود وقوم لوط ، وشعيب وقوم إبراهيم ، وموسى ومشركي العرب ، والهند والروم والبربر ، والترك واليونان والكشدايين ، وسائر الأمم المتقدمين والمستأخرين يتبعون ظنونهم وأهواءهم ، ويعرضون عن ذكر الله ، الذي آتاهم من عنده ، كما قال لهم لما أهبط آدم من الجنة (فَأَمَّا يَا تَيْنَكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هَذَا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) وفي موضع آخر : (فَأَمَّا يَا تَيْنَكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هَذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى) * وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا) الآية . وفي أخرى (إِمَّا يَا تَيْنَكُم رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي) .

ثم إنهم مع أنهم ما نزل الله بما هم عليه من سلطان ، إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس : يزعمون أن لهم العقل والرأي والقياس العقلي والأمثال المضروبة ، ويسمون أنفسهم الحكماء والفلاسفة ، ويدعون الجدل والكلام ، والقوة والسلطان والمال ، ويصفون أتباع المرسلين بأنهم سفهاء ، وأراذل وضلال ، ويسخرون منهم ، قال الله تعالى :

(فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وقال: (وَلَا ذَاقِلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ) وقال تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ) إلى قوله (وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ) وقال تعالى عن قوم نوح: (أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ) وقالوا: (وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّأْيِ) وقال: (زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا) وقال: (وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأْتُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) بل هم يصفون الأنبياء بالجنون والفسه والضلal وغير ذلك ، كما قالوا عن نوح: (مَجْنُونٌ وَارْدُجِرَ) وقالوا: (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) ولهود: (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) .

فصل

و «الإيمان بالرسل» يجب أن يكون جامعاً علماً ، مؤتلفاً لا تفريق فيه ، ولا تبعض ولا اختلاف ؛ بأن يؤمن بجميع الرسل وبجميع ما أنزل إليهم . فمن آمن ببعض الرسل وكفر ببعض ، أو آمن ببعض ما أنزل الله وكفر ببعض فهو كافر ، وهذا حال من بدل وكفر من اليهود والنصارى والصابئين ؛ فإن

هؤلاء في أصلهم قد يؤمنون بالله واليوم الآخر ويعملون صالحاً ؛
 فأولئك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . كما قال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ وَاللَّيْثِيَّ وَالْكَنَانِيَّ
 فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) ونحوه في المائدة .

ومنهم من فرق فأمن ببعض وكفر ببعض ، كما قال تعالى عن
 اليهود : (وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْتُونَنَا بِكُفْرٍ
 وَمَا وَرَاءَهُ) الآيات وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ
 أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ
 وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا) وقال تعالى :
 (قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِن رَّبِّنَا) الآيتين وقال عن
 المؤمنين (ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ
 وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ) وقال : (شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى
 بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِمُوا الدِّينَ وَلَا
 تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) .

وذم الذين تفرقوا واختلفوا في الكتب ، وهم الذين يؤمنون ببعض
 دون بعض ، فيكون مع هؤلاء بعض ومع هؤلاء بعض ، كقوله :

(وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) وقوله : (وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) وقوله : (وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَةُ) وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) .

فصل

التفريق والتبعض قد يكون في القدر تارة ، وقد يكون في الوصف : إما في الكم وإما في الكيف ، كما قد يكون في التزويل تارة ، وفي التأويل أخرى ؛ فإن الموجود له حقيقة موصوفة ، وله مقدار محدود ، فما أنزل الله على رسوله قد يقع التفريق والتبعض في قدره ، وقد يقع في وصفه .

فالأول مثل قول اليهود : نؤمن بما أنزل على موسى دون ما أنزل على عيسى ومحمد . وهكذا النصارى في إيمانهم بالمسيح دون محمد . فمن آمن ببعض الرسل والكتب دون بعض فقد دخل في هذا ؛ فإنه لم يؤمن بجميع المنزل ، وكذلك من كان من المنتسبين إلى هذه الأمة يؤمن

ببعض نصوص الكتاب والسنة دون بعض ؛ فإن البدع مشتقة من الكفر .

وأما « الوصف » فمثل اختلاف اليهود والنصارى في المسيح : هؤلاء قالوا إنه عبد مخلوق ؛ لكن جحدوا نبوته وقدحوا في نسبه ، وهؤلاء أقروا بنبوته ورسالته ؛ ولكن قالوا هو الله ، فاختلف الطائفتان في وصفه وصفته ، كل طائفة بحق وباطل .

ومثل « الصابئة الفلاسفة » الذين يصفون إنزال الله على رسله بوصف ، بعضه حق وبعضه باطل ؛ مثل أن يقولوا : إن الرسل تجب طاعتهم ، ويجوز أن يسمى ما أتوا به كلام الله ؛ لكنه إنما أنزل على قلوبهم من الروح الذي هو العقل الفعال في السماء الدنيا لا من عند الله ، وهكذا ما ينزل على قلوب غيرهم هو أيضاً كذلك ، وليس بكلام الله في الحقيقة ، وإنما هذا في الحقيقة كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنه سمي كلام الله مجازاً . فهؤلاء أيضاً مبعضين مفرقين ؛ حيث صدقوا ببعض صفات ما أنزل الله وبعض صفات رسله دون بعض ، وربما كان ما كفروا به من الصفات أكثر مما آمنوا به ، كما أن ما كفر به اليهود من الكتاب أكثر وأعظم مما آمنوا به ؛ لكن هؤلاء أكفر من اليهود من وجه ، وإن كان اليهود أكفر منهم من وجه آخر .

فإن من كان من هؤلاء يهودياً أو نصرانياً فهو كافر من الجهتين ،
ومن كان منهم لا يوجب اتباع خاتم الرسل بل يجوز التدين باليهودية
والنصرانية فهو أيضاً كافر من الجهتين ، فقد يكون أحدهم أ كافر من
اليهود والنصارى الكافرين بمحمد والقرآن ، وقد يكون اليهود والنصارى
أ كافر ممن آمن منهم بأكثر صفات ما بعث الله به محمداً صلى الله عليه
وسلم ؛ لكنهم في الأصل أ كافر من جنس اليهود والنصارى ، فإن
أولئك مقرون في الأصل بكال الرسالة والنبوة ، وهؤلاء ليسوا مقربين
بكال الرسالة والنبوة . كما أن من كان قديماً مؤمناً من اليهود والنصارى
صالحاً فهو أفضل ممن كان منهم مؤمناً صالحاً ، وكذلك من كان من
المنتسبين إلى الإسلام مؤمناً ببعض صفات القرآن ، وكلام الله وتنزيله
على رسله ، وصفات رسله دون بعض ، فنسبته إلى هؤلاء كنسبة من
آمن ببعض نصوص الكتاب والسنة دون بعض إلى اليهود والنصارى .

ومن هنا تتبين الضلالات المبتدعة في هذه الأمة ، حيث هي من
الإيمان ببعض ما جاء به الرسول دون بعض ، وإما ببعض صفات
التكليم والرسالة والنبوة دون بعض ، وكلاهما إما في التنزيل وإما
في التأويل .

فصل

والسبب الذي أوقع هؤلاء في الكفر ببعض ما أنزله هو من جنس ما أوقع الأولين في الكفر بجميع ما أنزل الله في كثير من المواضع ، فإن من تأمل وجد شبه اليهود والنصارى ومن تبعهم من الصابئين في الكفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم هي من جنس شبه المشركين والمجوس ، ومن معهم من الصابئين في الكفر بجنس الكتاب ، وبما أنزل الله على رسله في كثير من المواضع ؛ فإنهم يعترضون على آياته ، وعلى الكتاب الذي أنزل معه ، وعلى الشريعة التي بعث بها وعلى سيرته بنحو مما اعترض به على سائر الرسل : مثل موسى وعيسى ، كما قال الله تعالى في جميعهم : (مَا يُجَدِّلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ * كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ) إلى قوله : (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ * الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كُتُبٌ مَقْنَنَةً عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا) وفي الآية الأخرى : (إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) إلى قوله : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي يُصْرَفُونَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) .

هذا مع أن السلطان الذي أيد الله به رسوله من أنواع الحجج المعجزات ، وأنواع القدر الباهرات ، أعظم مما أيد به غيره ، ونبوته هي التي طبق نورها مشارق الأرض ومغاربها ، وبه ثبتت نبوات من تقدمه ، وتبين الحق من الباطل ، وإلا فلولا رسالته لكان الناس في ظلمات بعضها فوق بعض ، وأمر مريب ، يؤفك عنه من أفك : الكتايبون منهم والأميون ؛ ولهذا لما كان ما يقال له إلا ما قد قيل للرسول من قبله : أمره الله سبحانه باستشهاد أهل الكتاب على مثل ما جاء به .

وهذا من بعض حكمة إقرارهم بالجزية ، كقوله تعالى : (فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ) وقوله : (كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) وقوله : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَهُمْ فَعَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) وفي الآية الأخرى : (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَهُمْ فَعَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ) الآية . ومثل قوله : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ، وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ) .

وجماع شبه هؤلاء الكفار : أنهم قاسوا الرسول على من فرق الله بينه وبينه ، وكفروا بفضل الله الذي اختص به رسوله ، فأتوا من

جهة القياس الفاسد ، ولا بد في القياس من قدر مشترك بين المشبه
 والمشبّه به : مثل جنس الوحي والتنزيل ؛ فإن الشياطين ينزلون على
 أوليائهم ويوحون إليهم ، كقوله : (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ
 لِيُجَدِّدُواكُمْ) وقال سبحانه : (هَلْ أَنتُم مِّنْ تَنزِيلِ الشَّيْطَانِ * تَنَزَّلُ عَلَىٰ
 كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ * يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُهُمْ كَذِبُونَ) .

وقال تعالى : في الـ « طس » وقد افتح كلامهن بقصة موسى
 وتكليم الله إياه ، وإرساله إلى فرعون ، فإنها أعظم القصص كما قدمناه ،
 فقال في سورة الشعراء المحتوية على قصص المرسلين واحداً بعد واحد ،
 وهي « سبع » : قصة موسى وإبراهيم ، ونوح وهود ، وصالح ولوط
 وشعيب ، ثم قال عن القرآن : (وَلَئِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ
 الْأَمِينُ) إلى قوله : (وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ) فذكر الفرق بينه
 وبين من تنزل عليه الشياطين من الكهان والمتنبئين ونحوهم ، وبين
 الشعراء ؛ لأن الكاهن قد يخبر بغيب بكلام مسجوع ، والشاعر أيضاً
 يأتي بكلام منظوم يحرك به النفوس ، فإن قرين الشيطان مادته من
 الشيطان ، ويعين الشيطان بكذبه وفجوره . والشاعر مادته من نفسه ،
 وربما أعانه الشيطان .

فأخبر أن الشياطين إنما تنزل على من يناسبها وهو : الكاذب في
 قوله ، الفاجر في عمله ؛ بخلاف الصادق البر ، وأن الشعراء إنما يحركون

النفوس إلى أهوائها فيتبعهم الغاؤون ، وهم الذين يتبعون الأهواء ،
وشهوات الغي ، فنفى كلا منها بانتفاء لازمه ، وبين ما يجتمع فيه
شياطين الإنس والجن .

فصل

إذا تبين هذا الأصل ظهر به اشتقاق البدع من الكفر ، فنقول :
كما أن الذين أتى الله عليهم من الذين هادوا والنصارى كانوا مسلمين
مؤمنين ، لم يبدلوا ما أنزل الله ، ولا كفروا بشيء مما أنزل الله ، وكان
اليهود والنصارى صاروا كفاراً من جهة تبديلهم لما أنزل الله ، ومن جهة
كفرهم بما أنزل على محمد ، فكذلك الصابئة صاروا كفاراً من جهة
تبديلهم لما أنزل الله ، ومن جهة كفرهم بما أنزل الله على محمد ، وإن
كانوا منافقين كما قد ينافق اليهودي والنصراني . وهؤلاء هم المستأخرون
من اليهود، والنصارى والصابئين .

وذلك أن متأخري الصابئين لم يؤمنوا أن لله كلاماً أو يتكلم ،
ويقول ، أو أنه ينزل من عنده كلاماً وذكرأ على أحد من البشر ، أو
أنه يكلم أحداً - من البشر : بل عندهم لا يوصف الله بصفة ثبوتية
لا يقولون : إن له علماً ، ولا محبة ولا رحمة ، وينكرون أن يكون

الله اتخذ إبراهيم خليلاً ، أو كلم موسى تكليماً ، وإنما يوصف عندهم بالسلب والنفي ، مثل قولهم ليس بجسم ، ولا جوهر ، ولا عرض ، ولا داخل العالم ولا خارجه ، أو بإضافة ، مثل كونه مبدءاً للعالم أو [العلة] الأولى ، أو بصفة مركبة من السلب والإضافة ؛ مثل كونه عاقلاً ومعقولاً وعقلاً .

وعندهم أن الله لا يخص موسى بالتكليم دون غيره ، ولا يخص محمداً بإرسال دون غيره ، فإنهم لا يثبتون له علماً مفصلاً للمعلومات فضلاً عن إرادة تفصيلية ؛ بل يثبتون — إذا أثبتوا — له علماً جلياً كلياً ، وغاية جمالية كلية ، ومن أثبت النبوة منهم قال : إنها فيض تفيض على نفس النبي من جنس ما يفيض على سائر النفوس ؛ لكن استعداد النبي صلى الله عليه وسلم أكمل ، بحيث يعلم ما لا يعلمه غيره ، ويسمع ما لا يسمع غيره ، ويبصر ما لا يبصر غيره ، وتقدر نفسه على ما لا تقدر عليه نفس غيره .

والكلام الذي تقوله الأنبياء هو كلامهم وقولهم ، وهؤلاء الذين يقولون عن القرآن (إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ) فإن « الوحيد » الذي هو الوليد بن المغيرة كان من جنسهم ؛ كان من المشركين الذين هم صابئون أيضاً ، فإن الصابئين كأهل الكتاب تارة يجعلهم الله قسماً من المشركين ، وتارة يجعلهم الله قسماً لهم ، كما قال تعالى : (لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفِكِينَ () إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ () .

وكذلك لما ذكر الملل الست في الحج فقال : (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَالَّذِينَ هَادُوا) الآية وقال تعالى (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا
مِّن دُونِ اللَّهِ) الآية وهذا بعد قوله : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ
وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ) إلى قوله : (وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ)
وقال : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) فإذا
كان اليهود والنصارى قد يكونون مشركين فالصابئون أولى ، وذلك
بعد تبديلهم ، فحيث وصفوا بالشرك فبعد التبديل ، وحيث جعلوا غير
مشركين فلأن أصل دينهم الصحيح ليس فيه شرك ، فالشرك مبتدع
عندهم ؛ فينبغي التفتن لهذه المعاني .

وكان الوحيد من ذوي الرأي والقياس والتدبير من العرب ، وهو
معدود من حكائهم وفلاسفتهم .

ولهذا أخبر الله عنه بمثل حال المتفلسفة في قوله : (إِنَّهُ فَعَرَفَهُ وَقَدَّرَ *
فَقُلْ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قُلْ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ
وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَأَسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنَّ هَذَا لِلْأَسْحَرِ بُرْتُ * إِنَّ هَذَا إِلَّا
قَوْلُ الْبَشَرِ)

ثم إن هؤلاء فيما تقوله الأنبياء حيارى متهوكون ؛ فإنه بهرم نور النبوة ، ولم تقع على أصولهم الفاسدة ، فصاروا على « أحاء » : منهم من لا يؤمن بكثير مما تقوله الأنبياء والمرسلون ؛ بل يعرض عنه أو يشك فيه أو يكذب به ، ومنهم من يقول : يجوز الكذب لمصلحة راجحة ، والأنبياء فعلوا ذلك ، ومنهم من يقول : يجوز هذا لصالح العامة دون الخاصة ، وأمثلهم من يقول : بل هذه تخيلات وأمثلة مضروبة لتقريب الحقائق إلى قلوب العامة ، وهذه طريقة الفارابي وابن سينا ؛ لكن ابن سينا أقرب إلى الإيمان من بعض الوجوه ، وإن لم يكن مؤمناً .

فمن أدركته رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وبهرته براهينها وأنوارها ورأى ما فيها من أصناف العلوم النافعة ، والأعمال الصالحة — حتى قال ابن سينا : اتفق فلاسفة العالم على أنه لم يطرق العالم ناموس أفضل من هذا الناموس — فلا بد أن يتأول نصوص الكتاب والسنة على عادة إخوانه في تحريف الكلم عن مواضعه ، فيحرفون ما أخبرت به الرسل عن كلام الله ؛ تحريفاً يصيرون به كفاراً ببعض تأويل الكتاب في بعض صفات تنزيله .

فلما رأوا أن الرسل سميت هذا الكلام كلام الله ، وأخبرت أنه نزلت به ملائكة الله ، مثل الروح الأمين جبريل ، أطلقت هذه

العبارة في الظاهر ، وكفرت بمعناها في الباطن ، وردوها إلى أصلهم أصل الصابئين ، وصاروا منافقين في المسلمين وفي غيرهم من أهل الملل .

فيقولون : هذا القرآن كلام الله ، وهذا الذي جاءت به الرسل كلام الله ، ولكن المعنى أنه فاض على نفس النبي صلى الله عليه وسلم من العقل الفعال ، وربما قالوا إن العقل هو جبريل ، الذي ليس على الغيب بضنين أي بخيل ؛ لأنه فياض . ويقولون إن الله كلم موسى من سماء عقله ، وإن أهل الرياضة والصفاء يصلون إلى أن يسمعوا ما سمعه موسى كما سمعه موسى .

وقد ضل بكلامه كثير من المشهورين مثل « أبي حامد الغزالي » ذكر هذا المعنى في بعض كتبه ، وصنفوا « رسائل إخوان الصفا » وغيرها ، وجمعوا فيها على زعمهم بين مقالات الصابئة المتأخرين التي هي الفلسفة المبتدعة وبين ما جاءت به الرسل عن الله ، فأتوا بما زعموا أنه معقول ولا دليل على كثير منه ، وربماذكروا أنه منقول . وفيه من الكذب والتحريف أمر عظيم ، وإنما يضلون به كثيراً بما فيه من الأمور الطبيعية والرياضية ، التي لا تعلق لها بأمر النبوات والرسالة لا بنبي ولا بإثبات ، ولكن يتنفع بها في مصالح الدنيا : كالصناعات من الحراثة والحياكة ، والبناء والحياطة ونحو ذلك .

فإذا عرف أن حقيقة قول هؤلاء المشركية الصابئة ، أن القرآن قول البشر كغيره ، لكنه أفضل من غيره ، كما أن بعض البشر أفضل من بعض ، وأنه فاض على نفس النبي صلى الله عليه وسلم من المحل الأعلى كما تفيض سائر العلوم والمعارف على نفوس أهلها ، فاعلم أن هذا القول كثر في كثير من المتأخرين المظهرين للإسلام ، وهم منافقون وزنادقة ، وإن ادعوا كمال المعارف من المتفلسفة والمتكلمة ، والمتصوفة والمتفقيين ، حتى يقول أحدهم — كالتلمساني — كلامنا يوصل إلى الله والقرآن يوصل إلى الجنة . وقد يقول بعضهم — كابن عربي — إن الولي يأخذ من حيث ما يأخذ الملك الذي يوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم . ويقول كثير منهم إن القرآن للعامة وكلامنا للخاصة .

فهؤلاء جعلوا القرآن عضين ، وضربوا له الأمثال ؛ مثل ما فعل المشركون قبلهم ، كما فعلوا بالنبي صلى الله عليه وسلم . فإن هؤلاء منهم من يفضل الولي الكامل والفيلسوف الكامل على النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنهم من يفضل بعض الأولياء على زعمه ، أو بعض الفلاسفة : — مثل نفسه أو شيخه أو متبوعه — على النبي صلى الله عليه وسلم . وربما قالوا هو أفضل من وجه والنبي أفضل من وجه ، فلهم من الإلحاد والافتراء في رسل الله نظير ما لهم من الإلحاد والافتراء في رسالات الله ، فيقيسون الكلام الذي بلغته الرسل عن الله بكلامهم ، ويسيرون رسل الله بأنفسهم . وقد بين الله حال هؤلاء في مثل قوله : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ

حَقَّ قَدْرُهُ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ (إلى أن قال :
 (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ
 مِثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ) فذكر الله إنزال الكتابين ،

الذين لم ينزل من عند الله كتاب أهدي منها - التوراة والقرآن - كما جمع
 بينهما في قوله : (قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَفْرٍ * قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ
 مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)

وكذلك الجن لما استمعت القرآن (قَالُوا يَفْقَهُونَ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا
 أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ) الآية . وقال تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ
 اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَتَمَنَّوْا أَن تَكُونَ
 لِمَا سَمِعَ الْقُرْآنَ : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة
 واحدة .

ثم ذكر تعالى حال الكذاب والمتبىء . فقال : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ
 افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ)
 فجمع في هذا بين من أضاف ما يفتره إلى الله ، وبين من يزعم أنه
 يوحى إليه ولا يعين من أوحاه ، فإن الذي يدعى الوحي لا يخرج عن
 هذين القسمين .

ويدخل في « القسم الثاني » من يُرى عينيه في المنام ما لا تريا ،

ومن يقول : ألقى في قلبي وألهمت ونحو ذلك إذا كان كاذباً .

ويدخل في « القسم الأول » من يقول : قال الله لي أو أمرني الله أو وافقني أو قال لي ونحو ذلك ؛ بخيالات أو إلهامات يجدها في نفسه ولا يعلم أنها من عند الله ، بل قد يعلم أنها من الشيطان ، مثل مسيلة الكذاب ونحوه . ثم قال تعالى : (وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) فهذه حال من زعم أن البشر يمكنهم أن يأتوا بمثل كلام الله ، أو أن هذا الكلام كلام البشر بفضيلة وقوة من صاحبه ، فإذا اجتهد المرء أمكن أن يأتي بمثله . وهذا يعم من قال إنه يمكن معارضة القرآن ، كابن أبي سرح في حال رده ، وطائفة متفرقين من الناس ، ويعم المتفلسفة الصابئة المنافقين والكافرين ؛ ممن يزعم أن رسالة الأنبياء كلام فاض عليهم قد بفيض على غيرهم مثله ، فيكون قد أنزل مثل ما أنزل الله في دعوى الرسل ؛ لأن القائل سأنزل مثل ما أنزل الله قد يقوله غير معتقد أن الله أنزل شيئاً ؛ وقد يقوله معتقداً أن الله أنزل شيئاً .

فصل

ولهذا كان أول من أظهر إنكار التكليم والمخالة « الجعد بن درهم » في أوائل المائة الثانية ، وأمر علماء الإسلام - كالحسن البصري وغيره -

بقتله : فضحى به خالد بن عبد الله القسري أمير العراق بواسط . فقال
أيها الناس ! ضحوا تقبل الله ضحاياكم ، فإني مضح بالجعد بن درهم ،
فإنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً !
تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً . ثم نزل فذبجه . وأخذ ذلك عنه
« الجهم بن صفوان » فأنكر أن يكون الله يتكلم ، ثم نافق المسلمين
فأقر بلفظ الكلام ، وقال : كلامه يخلق في محل كالهواء وورق الشجر .

ودخل بعض أهل الكلام والجدل من المنتسبين إلى الإسلام من
المعتزلة ونحوهم إلى بعض مقالة الصابئة والمشركين ، متابعة للجعد والجهم .
وكان مبدأ ذلك أن الصابئة في « الخلق » على قولين : منهم من يقول
إن السموات مخلوقة بعد أن لم تكن ، كما أخبرت بذلك الرسل ، وكتب
الله تعالى ، ومنهم من ابتدع فقال : بل هي قديمة أزلية ، لم تزل موجودة
بوجود الأول ، واجب الوجود بنفسه ، ومنهم من قد ينكر الصانع
بالكلية ، ولهم مقالات كثيرة الاضطراب في الخلق والبعث ، والمبدأ
والمعاد ؛ لأنهم لم يكونوا معتصمين بحبل الله تعالى فيجمعهم ، والظنون
لا تجمع الناس في مثل هذه الأمور التي تعجز الآراء عن إدراك حقائقها
إلا بوحى من الله تعالى .

وهم إنما يناظر بعضهم بعضاً بالقياس المأخوذ مقدماته من الأمور
الطبيعية السفلية ، وقوى الطبائع الموجودة في التراب والماء ، والهواء

والحيوان ، والمعدن والنبات ، ويريدون بهذه المقدمات السفلية أن ينالوا معرفة الله وعلم ما فوق السموات ، وأول الأمر وآخره ؛ وهذا غلط بين اعترف به أساطينهم بأن هذا غير ممكن ، وأنهم لاسييل لهم إلى إدراك اليقين ، وأنهم إن يتبعون إلا الظن .

فلما كان هذا حال هذه الصائبة المتبدعة الضالة ، ومن أضلوه من اليهود والنصارى ، وكان قد اتصل كلامهم ببعض من لم يهد بهدى الله ، الذي بعث به رسله ، من أهل الكلام والجدل ، صاروا يريدون أن يأخذوا مأخذهم ، كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « لتأخذن مأخذ الأمم قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع » قالوا يارسول الله ! فارس والروم ؟ ! قال : « ومن الناس إلا فارس والروم ؟ ! » فاحتجوا على حدوث العالم بنحو من مسالك هذه الصائبة ، وهو الكلام في الأجسام والأعراض ، بأن تثبت الأعراض ثم يثبت لزومها للأجسام ثم حدوثها ، ثم يقال : ما لا يسبق الحوادث فهو حادث ، واعتمد كثير من أهل الجدل على هذا في إثبات حدوث العالم ، فلما رأوا أن الأعراض — التي هي الصفات — تدل عندم على حدوث الموصوف الحامل للأعراض التزموا نفيها عن الله ؛ لأن ثبوتها مستلزم حدوثه . وبطلان دليل حدوث العالم — الذي اعتقدوا أن لا دليل سواه ، بل ربما اعتقدوا أنه لا يصح إيمان أحد إلا به — معلوم بالاضطرار من دين الإسلام .

وهؤلاء يخالفون « الصابئة الفلاسفة » الذين يقولون بقدوم العالم ،
وبأن النبوة كمال تفيض على نفس النبي ؛ لأن هؤلاء المتكلمين أكثر
حقاً ، وأتبع للأدلة العقلية والسمعية لما تنورت به قلوبهم من نور
الإسلام والقرآن ، وإن كانوا قد ضلوا في كثير مما جاءت به الرسل ؛
لكن هم خير من أولئك من وجوه أخرى وافقوا فيها [أهل السنة]
فوافقوا أولئك على أن الله لم يتكلم ، كما وافقهم على أنه لا علم له ولا
قدرة ولا صفة من الصفات ، ورأوا أن إثباته متكلماً يقتضي أن يكون
جسماً ، والجسم حادث ؛ لأنه من الصفات الدالة على حدوث الموصوف ،
بل هو عندهم أدل على حدوث المتكلم من غيره ؛ بل الله يفتقر من
الخارج إلى ما لا يفتقر إليه غيره ؛ ولأن فيه من الترتيب والتقديم
والتأخير ما ليس في غيره ؛ ولما رأوا أن الرسل اتفقت على أنه متكلم
والقرآن مملوء بإثبات ذلك صاروا تارة يقولون متكلم مجازاً لا حقيقة ،
وهذا قولهم الأول لما كانوا في بدعتهم على الفطرة ، قبل أن يدخلوا
في المعاندة والجحود .

ثم إنهم رأوا أن هذا شنيعاً ، فقالوا بل هو متكلم حقيقة ، وربما
حكى بعض متكلميهم الإجماع وليس عندهم كذلك ، بل حقيقة قولهم
وأصله عند من عرفه وابتدعه أن الله ليس بمتكلم ، وقالوا المتكلم من
فعل الكلام ولو في محل منفصل عنه ؛ ففسروا المتكلم في اللغة

بمعنى لا يعرف في لغة العرب ولا غيرهم ؛ لا حقيقة ولا مجازاً ؛ وهذا قول من يقول إن القرآن مخلوق ، وهو أحد قولي الصابئة الذين يوافقون الرسل في حدوث العالم ، وهو وإن كان كفراً بما جاءت به الرسل فليس هو في الكفر مثل القول الأول ؛ لأن هؤلاء لا يقولون إن الله أراد أن يبعث رسولاً معيناً ، وأن ينزل عليه هذا الكلام الذي خلقه ، وأنكروا أن يكون متكلماً على الوجه الذي دلت عليه الكتب الإلهية ، وانفقت عليه أهل الفطرة السليمة .

ونشأ بين هؤلاء الذين هم فروع الصابئة وبين المؤمنين أتباع الرسل الخلاف ، فكفر هؤلاء ببعض ما جاءت به الرسل من وصف الله بالكلام والتكليم ، واختلفوا في كتاب الله فآمنوا ببعض وكفروا ببعض .

واتبع المؤمنون ما أنزل إليهم من ربهم من أن الله تكلم بالقرآن ، وأنه كلم موسى تكليماً ، وأنه يتكلم ولم يحرفوا الكلم عن مواضعه كما فعل الأولون ؛ بل ردوا تحريف أولئك ببصار الإيمان الذي علموا به مراد الرسل من إخبارهم برسالة الله وكلامه ، واتبعوا هذا القرآن والحديث وإجماع السلف من الصحابة والتابعين وسائر أتباع الأنبياء ، وعلموا أن قول هؤلاء أخبث من قول اليهود والنصارى ، حتى كان ابن المبارك — إمام المسلمين — يقول : إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية .

وكان قد كثر ظهور هؤلاء الذين هم فروع المشركين ومن اتبعهم من مبدلة الصابئين ، ثم مبدلة اليهود والنصارى فى أوائل المائة الثانية ، وأوائل الثالثة فى إمارة أبى العباس الملقب « بلأمون » ، بسبب تعريب كتب الروم المشركين الصابئين ؛ الذين كانوا قبل النصارى ، ومن أشبههم من فارس والهند ، وظهرت علوم الصابئين المنجمين ونجومهم .

وقد تقدم أن أهل الكلام المبتدع فى الإسلام هم من فروع الصابئين ، كما يقال : المعتزلة مخانيث الفلاسفة . فظهرت هذه المقالة فى أهل العلم والكلام ، وفى أهل السيف والإمارة ، وصار فى أهلها من الخلفاء والأمراء ، والوزراء والقضاة ، والفقهاء ما امتحنوا به المؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات ، الذين اتبعوا ما أنزل إليهم من ربهم ، ولم يبدلوا ولم يبتدعوا ، وذلك لقصور وتفريط من أكثرهم فى معرفة حقيقة ما جاء به الرسول وأتباعه ، وإلا فلو كان ذلك كثيراً فيهم لم يتمكن أولئك المبتدعة لما يخالف دين الإسلام من التمكن منهم .

فصل

فجاء قوم من متكلمي الصفاتية الذين نصرؤا أن الله له علم وقدره وبصر وحياة ، بالمقاييس العقلية المطابقة للنصوص النبوية ، وفرقوا بين الصفات القائمة بالجواهر فجعلوها أعراضاً ، وبين الصفات القائمة بالرب فلم يسموها أعراضاً ؛ لأن العرض مالا يدوم ولا يبقى ، أو ما يقوم بتمحيض أو

جسم ، فصفات الرب لازمة دائمة ليست من جنس الأعراض القائمة بالأجسام .
وهؤلاء أهل الكلام القياسي من الصفاتية فارقوا أولئك المبتدعة
المعطلة الصابئة في كثير من أمورهم ، وأثبتوا الصفات التي قد يستدل
بالقياس العقلي عليها ، كالصفات السبع وهي : الحياة ، والعلم ، والقدرة ،
والإرادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام . ولهم نزاع في السمع والبصر
والكلام ، هل هو من الصفات العقلية أو الصفات النبوية الخبرية
السمعية ، ولهم اختلاف في البقاء والقدم ، وفي الإدراك الذي هو
إدراك المشمومات والمذوقات والملموسات ، ولهم أيضا اختلاف في الصفات
السمعية القرآنية الخبرية كالوجه واليد ، فأكثر متقدميهم أو كلهم يثبتها
وكثير من متأخريهم لا يثبتها ، وأما ما لا يرد إلا في الحديث فأكثرهم
لا يثبتها . ثم منهم من يصرف النصوص عن دلالتها لأجل ما عارضها
من القياس العقلي عنده ، ومنهم من يفرض معناها — وليس الغرض
هنا تفصيل مقالات الناس فيما يتعلق بسائر الصفات .

وإنما المقصود القول في « رسالة الله ، وكلامه » الذي بلغته رسله
فكان هؤلاء بينهم وبين أهل الوراثة النبوية قدر مشترك بما سلكوه
من الطرق الصابئة في أمر الخالق ، وأسمائه وصفاته ؛ فصار في مذهبهم
في الرسالة تركيب من الوراثةين ، لبسوا حق ورثة الأنبياء بباطل
ورثة أتباع الصابئة ، كما كان في مذهب أهل الكلام المحض المبتدع
كالمعتزلة تركيب ، وليس بين الأئمة النبوية وبين الأئمة الصابئة ؛

لكن أولئك أشد انبعا للآثارة النبوية ، وأقرب إلى مذهب أهل السنة من المعتزلة ، ونحوم من وجوه كثيرة .

ولهذا وافقهم في بعض ما ابتدعوه كثير من أهل الفقه ، والحديث والتصوف ؛ لوجوه :

« أحدها » كثرة الحق الذي يقولونه ، وظهور الآثارة النبوية عندهم .

« الثاني » لبسهم ذلك بمقاييس عقلية بعضها موروث عن الصائبة ، وبعضها مما ابتدع في الإسلام ، واستيلاء ما في ذلك من الشبهات عليهم ، وظنهم أنه لم يمكن التمسك بالآثارة النبوية من أهل العقل والعلم ، إلا على هذا الوجه .

« الثالث » ضعف الآثارة النبوية الدافعة لهذه الشبهات ، والموضحة لسبيل الهدى عندهم .

« الرابع » العجز والتفريط الواقع في المنتسبين إلى السنة والحديث : تارة يروون ما لا يعلمون صحته ، وتارة يكونون كالأميين الذين لا يعلمون الكتاب إلا أمانى ، ويعرضون عن بيان دلالة الكتاب والسنة على حقائق الأمور .

فلما كان هذا « منهاجهم » وقالوا : إن القرآن غير مخلوق لما دل على ذلك من النصوص وإجماع السلف ، ولما رأوا أنه مستقيم على الأصل الذي قرروه في الصفات ، ورأوا أن التوفيق بين النصوص النبوية السمعية ، وبين القياس العقلي لا يستقيم إلا أن يجعلوا القرآن معنى قائماً بنفس الله تعالى — كسائر الصفات ، كما جعله الأولون من باب المصنوعات المخلوقات ، لا قديماً كسائر الصفات — ورأوا أنه ليس إلا مخلوقاً أو قديماً ، فإن إثبات قسم ثالث قائم بالله يقتضي حلول الحوادث بذاته ، وهو دليل على حدوث الموصوف ، ومبطل لدلالة حدوث العالم .

ثم رأوا أنه لا يجوز أن يكون معاني كثيرة ؛ بل إما معنى واحد عند طائفة ، أو معان أربعة عند طائفة ، والتمزوا على هذا أن حقيقة الكلام هي المعنى القائم بالنفس ، وأن الحروف والأصوات ليست من حقيقة الكلام ؛ بل دالة عليه فتسمى باسمه ؛ إما مجازاً عند طائفة ، أو حقيقة بطريق الاشتراك عند طائفة ، وإما مجازاً في كلام الله حقيقة في غيره عند طائفة .

وخالفهم الأولون وبعض من يتسنى أيضاً ، وقالوا : لا حقيقة للكلام إلا الحروف والأصوات ، وليس وراء ذلك معنى إلا العلم ونوعه ، أو الإرادة ونوعها ، فصار النزاع بين الطائفتين .

وأورد على هؤلاء أن الأمر والنهي والخبر صفات للكلام إضافية ليست أنواعاً له وأقساماً ، وأن كلام الله معنى واحد : إن عبر عنه بالعربية فهو قرآن ، وبالعبرية فهو تورا ، وبالسريانية فهو إنجيل . وقال لهم أكثر الناس هذا معلوم الفساد بالضرورة ، كما قال الأولون إنه خلق الكلام في الهواء فصار متكلماً به ، وإن المتكلم من أحدث الكلام ولو في ذات غير ذاته ؛ وقال لهم أكثر الناس : إن هذا معلوم الفساد بالضرورة .

وقال الجمهور من جميع الطوائف : إن الكلام اسم للفظ والمعنى جميعاً ، كما أن الإنسان المتكلم اسم للروح والجسم جميعاً ، وأنه إذا أطلق على أحدهما فبقريته ، وأن معاني الكلام متنوعة ليست منحصرة في العلم والإرادة ، كتشوع ألفاظه ، وإن كانت المعاني أقرب إلى الاتحاد والاجتماع ، والألفاظ أقرب إلى التعدد والفرق .

والتزم هؤلاء أن حروف القرآن مخلوقة ، وإن لم يكن عندهم الذي هو كلام الله مخلوقاً ، وفرقوا بين كتاب الله وكلامه . فقالوا كتاب الله هو الحروف وهو مخلوق ، وكلام الله هو معناها غير مخلوق . وهؤلاء والأولون متفقون على خلق القرآن الذي قال الأولون إنه مخلوق ، واختلف هؤلاء أين خلقت هذه الحروف ؟ هل خلقت في الهواء ؟ أو في نفس جبرائيل ؟ أو أن جبرائيل هو الذي أحدثها أو محمد ؟

وأما جمهور الأمة وأهل الحديث والفقه والتصوف فعلى ما جاءت به الرسل، وما جاء عنهم من الكتب والأثر من العلم، وهم المتبعون للرسالة اتباعاً محضاً، لم يشوبوه بما يخالفه من مقالة الصابئين، وهو أن القرآن كلام الله، لا يجعلون بعضه كلام الله وبعضه ليس كلام الله، والقرآن هو القرآن — الذي يعلم المسلمون أنه القرآن — حروفه ومعانيه، والأمر والنهي هو اللفظ والمعنى جميعاً.

ولهذا كان الفقهاء المصنفون في أصول الفقه من جميع الطوائف : الحنفية والمالكية، والشافعية والحنبلية — إذا لم يخرجوا عن مذاهب الأئمة، والفقهاء — إذا تكلموا في الأمر والنهي ذكروا ذلك، وخالفوا من قال إن الأمر هو المعنى المجرد، ويعلم أهل الأثر النبوية — أهل السنة والحديث، عامة المسلمين الذين هم جماهير أهل القبلة — أن قوله تعالى : (**إِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ**) ونحو ذلك هو كلام الله لا كلام غيره، وكلام الله هو ما تكلم به لا ما خلقه في غيره، ولم يتكلم به .

وسئل شيخ الإسلام

قدس الله روحه^(١)

عن رجلين تجادلا في « الأحرف التي أنزلها الله على آدم » فقال أحدهما إنها قديمة ليس لها مبتدأ ، وشكلها ونقطها محدث . فقال الآخر ليست بكلام الله وهي مخلوقة بشكلها ونقطها ، والقديم هو الله ، وكلامه منه بدأ وإليه يعود ، منزل غير مخلوق ، ولكنه كُتِبَ بها . وسألا أيهما أصوب قولاً وأصح اعتقاداً ؟

فأجاب : الحمد لله رب العالمين . أصل هذه المسألة هو معرفة « كلام الله تعالى » . ومذهب سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وسائر أئمة المسلمين كالأئمة الأربعة وغيرهم ما دل عليه الكتاب والسنة ، وهو الذي يوافق الأدلة العقلية الصريحة أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود ، فهو المتكلم بالقرآن والتوراة والإنجيل وغير ذلك من كلامه ، ليس ذلك

(١) تسمى : « مسألة الأحرف التي أنزلها الله على آدم » .

مخلوقاً منفصلاً عنه ، وهو سبحانه يتكلم بمشيئته وقدرته ، فكلامه قائم بذاته ، ليس مخلوقاً بائناً عنه . وهو يتكلم بمشيئته وقدرته ، لم يقل أحد من سلف الأمة إن كلام الله مخلوق بائن عنه ، ولا قال أحد منهم إن القرآن أو التوراة أو الإنجيل لازمة لذاته أزلاً وأبداً ، وهو لا يقدر أن يتكلم بمشيئته وقدرته ، ولا قالوا إن نفس ندائه لموسى أو نفس الكلمة المعينة قديمة أزلية ، بل قالوا لم يزل الله متكلماً إذا شاء ، فكلامه قديم بمعنى أنه لم يزل متكلماً إذا شاء .

وكلمات الله لا نهاية لها . كما قال تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَفْدِكَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) ، والله سبحانه نكلم بالقرآن العربي ، وبالتوراة العبرية .

فالقرآن العربي كلام الله ، كما قال تعالى : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) إلى قوله : (لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) فقد بين سبحانه أن القرآن الذي يبدل منه آية مكان آية نزله روح القدس وهو جبريل — وهو الروح الأمين كما ذكر ذلك في موضع آخر — من الله بالحق ، وبين بعد ذلك أن من الكفار من قال : (إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ) كما قال بعض المشركين يعلمه رجل بمكة أعجمي ، فقال تعالى : (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ) أي الذي يضيفون إليه هذا التعليم أعجمي (وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) .

ففي هذا ما يدل على أن الآيات التي هي لسان عربي مبين ، نزها
روح القدس من الله بالحق ، كما قال في الآية الأخرى : (أَفَفَيْرَ اللَّهِ
أَبْتَنِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ
أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) والكتاب الذي أنزل
مفصلا هو القرآن العربي باتفاق الناس ، وقد أخبر أن
الذين أتاهم الكتاب يعلمون أنه منزل من الله بالحق ، والعلم
لا يكون إلا حقاً فقال : (يَعْلَمُونَ) ولم يقل يقولون ، فإن العلم لا يكون
إلا حقاً بخلاف القول . وذكر علمهم ذكر مستشهد به .

وقد فرق سبحانه بين إيحائه إلى غير موسى وبين تكليمه لموسى
في قوله تعالى : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ) إلى قوله :
(حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) فرق سبحانه بين تكليمه لموسى وبين إيحائه
لغيره ، ووكد تكليمه لموسى بالمصدر ، وقال تعالى : (يَلِكُ الرُّسُلُ
فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) إلى قوله : (رُوحُ الْقُدُسِ) وقال تعالى :
(وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا) إلى آخر السورة . فقد بين
سبحانه أنه لم يكن لبشر أن يكلمه الله إلا على أحد الأوجه الثلاثة :
إما وحياً ، وإما من وراء حجاب ، وإما أن يرسل رسولا فيوحي
بإذنه ما يشاء ؛ فجعل الوحي غير التكليم ، والتكليم من وراء حجاب
كان لموسى .

وقد أخبر في غير موضع أنه ناداه كما قال : (وَنَدَيْتُهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ)
الآية . وقال : (فَلَمَّا أَتَتْهَا نَادَى مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ)
الآية . و « النداء » باتفاق أهل اللغة لا يكون إلا صوتاً مسموعاً ، فهذا
مما اتفق عليه سلف المسلمين وجمهورهم . وأهل الكتاب يقولون : إن
موسى ناداه ربه نداء سمعه بأذنه ، وناداه بصوت سمعه موسى ، والصوت
لا يكون إلا كلاماً ، والكلام لا يكون إلا حروفاً منظومة ، وقد قال
تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) وقال : (حَمْدٌ * تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ) وقال : (حَمْدٌ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) فقد بين في غير
موضع أن الكتاب والقرآن العربي منزل من الله .

وهذا معنى قول السلف : منه بدأ ، قال أحمد بن حنبل رحمه
الله : منه بدأ أي هو المتكلم به ، فإن الذين قالوا إنه مخلوق قالوا خلقه
في غيره فبدأ من ذلك المخلوق ، فقال السلف : منه بدأ ، أي هو
المتكلم به لم يخلقه في غيره فيكون كلاماً لذلك المحل الذي خلقه فيه ،
فإن الله تعالى إذا خلق صفة من الصفات في محل كانت الصفة صفة
لذلك المحل ولم تكن صفة لرب العالمين ، فإذا خلق طعاماً أو لوناً في
محل كان ذلك المحل هو المتحرك المتلون به ، وكذلك إذا خلق حياة
أو إرادة أو قدرة أو علماً أو كلاماً في محل كان ذلك المحل هو المريد ،

القادر ، العالم ، المتكلم بذلك الكلام ، ولم يكن ذلك المعنى المخلوق في ذلك المحل صفة لرب العالمين ، وإنما يتصف الرب تعالى بما يقوم به من الصفات ، لا بما يخلقه في غيره من المخلوقات ، فهو الحي ، العليم ، القدير ، السميع ، البصير ، الرحيم ، المتكلم بالقرآن وغيره من الكلام ، بحياته وعلمه وقدرته وكلامه القائم به لا بما يخلقه في غيره من هذه المعاني .

ومن جعل كلامه مخلوقاً لزمه أن يقول المخلوق هو القائل لموسى :
(إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) وهذا ممتنع لا يجوز أن يكون هذا كلاماً إلا لرب العالمين ، وإذا كان الله قد تكلم بالقرآن والتوراة وغير ذلك من الكتب بمعانيها وألفاظها المنتظمة من حروفها لم يكن شيء من ذلك مخلوقاً ؛ بل كان ذلك كلاماً لرب العالمين .

وقد قيل للإمام أحمد بن حنبل : إن فلاناً يقول لما خلق الله الأحرف سجدت له إلا الألف ، فقالت : لا أسجد حتى أؤمر ، فقال : هذا كفر . فأنكر على من قال إن الحروف مخلوقة ؛ لأنه إذا كان جنس الحروف مخلوقاً لزم أن يكون القرآن العربي والتوراة العبرية وغير ذلك مخلوقاً ، وهذا باطل مخالف لقول السلف والأئمة ، مخالف للأدلة العقلية والسمعية ، كما قد بسط في غير هذا الموضع .

والناس قد تنازعوا في كلام الله نزاعاً كثيراً ؛ والطوائف الكبار نحو ست فرق ، فأبعدها عن الإسلام قول من يقول من المتفلسفة والصابئة إن كلام الله إنما هو ما يفيض على النفوس : إما من العقل الفعال ، وإما من غيره ، وهؤلاء يقولون : إنما كلم الله موسى من سماء عقله أي بكلام حدث في نفسه لم يسمعه من خارج .

وأصل قول هؤلاء أن الأفلاك قديمة أزلية ، وأن الله لم يخلقها بمشيئته وقدرته في ستة أيام كما أخبرت به الأنبياء ، بل يقولون : إن الله لا يعلم الجزئيات ، فلما جاءت الأنبياء بما جاءوا به من الأمور الباهرة جعلوا يتأولون ذلك تأويلات يحرفون فيها الكلم عن مواضعه ، ويريدون أن يجمعوا بينها وبين أقوال سلفهم الملاحدة ، فقالوا مثل ذلك . وهؤلاء أكفر من اليهود والنصارى ، وهم كثيرون التناقض ، كقولهم إن الصفة هي الموصوف ، وهذه الصفة هي الأخرى فيقولون : هو عقل وعقل ومعقول ، ولذيد وملتذ ولذة ، وعاشق ومعشوق وعشق . وقد يعبرون عن ذلك بأنه حي عالم معلوم ، محب محبوب ، ويقولون نفس العلم هو نفس المحبة ، وهو نفس القدرة . ونفس العلم هو نفس العالم ، ونفس المحبة هي نفس المحبوب .

ويقولون إنه علة تامة في الأزل ؛ فيجب أن يقارنها معلولها في

الأزل في الزمن وإن كان متقدماً عليها بالعلة لا بالزمان . ويقولون
إن العلة التامة ومعلولها يقتزمان في الزمان ويتلازمان ، فلا يوجد
معلول إلا بعلة تامة ، ولا تكون علة تامة إلا مع معلولها في الزمان .
ثم يعترفون بأن حوادث العالم حدثت شيئاً بعد شيء من غير أن
يتجدد من المبدع الأول ما يوجب أن يصير علة للحوادث المتعاقبة ؛
بل حقيقة قولهم إن الحوادث حدثت بلا محدث ، وكذلك عدمت بعد
حدوثها من غير سبب يوجب عدمها على أصلهم .

وهؤلاء قابلهم طوائف من أهل الكلام ظنوا أن المؤثر التام
يتراخى عنه أثره ، وأن القادر المختار يرجح أحد مقدوريه على الآخر
بلا مرجح ، والحوادث لها ابتداء ، وقد حدثت بعد أن لم تكن بدون
سبب حادث . ولم يهتد الفريقان للقول الوسط ، وهو أن المؤثر التام
مستلزم أن يكون أثره عقب تأثيره التام لامع التأثير ولا متراخياً
عنه ، كما قال تعالى : (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)
فهو سبحانه يكون كل شيء فيكون عقب تكوينه لامع تكوينه
في الزمان ، ولا متراخياً عن تكوينه ، كما يكون الانكسار عقب الكسر
والانقطاع عقب القطع ، ووقوع الطلاق عقب التطليق لا متراخياً عنه
ولا مقارناً له في الزمان .

والقائلون بالتراخي ظنوا امتناع حوادث لا تنهاى ، فلزمهم أن

الرب لا يمكنه فعل ذلك ، فالتزموا أن الرب يتمتع أن يكون لم يزل متكلماً بمشيئته ، ويتمتع أن يكون لم يزل قادراً على الفعل والكلام بمشيئته . فافترقوا بعد ذلك ، منهم من قال : كلامه لا يكون إلا حادثاً ؛ لأن الكلام لا يكون إلا مقدوراً مراداً ، وما كان كذلك لا يكون إلا حادثاً ، وما كان حادثاً كان مخلوقاً منفصلاً عنه ؛ لامتناع قيام الحوادث به ، وتسلسلها في ظنهم .

ومنهم من قال : بل كلامه لا يكون إلا قائماً به ، وما كان قائماً به لم يكن متعلقاً بمشيئته وإرادته ، بل لا يكون إلا قديم العين ؛ لأنه لو كان مقدوراً مراداً لكان حادثاً فكانت الحوادث تقوم به ، ولو قامت به لم يسبقها ولم يخل منها ، وما لم يخل من الحوادث فهو حادث ؛ لامتناع حوادث لا أول لها .

ومنهم من قال : بل هو متكلم بمشيئته وقدرته ، لكنه يتمتع أن يكون متكلماً في الأزل ، أو أنه لم يزل متكلماً بمشيئته وقدرته ؛ لأن ذلك يستلزم وجود حوادث لا أول لها ، وذلك ممتنع .

قالت « هذه الطوائف » : ونحن بهذا الطريق علمنا حدوث العالم ؛ فاستدللنا على حدوث الأجسام بأنها لا تخلو من الحوادث ولا تسبقها ، وما لم يسبق الحوادث فهو حادث . ثم من هؤلاء من ظن أن هذه

قضية ضرورية ولم يتفطن لإجمالها . ومنهم من تفتن للفرق بين ما لم يسبق الحوادث المحصورة المحدودة وما يسبق جنس الحوادث المتعاقبة شيئاً بعد شيء . أما الأول فهو حادث بالضرورة ؛ لأن تلك الحوادث لها مبدأ معين ، فما لم يسبقها يكون معها أو بعدها وكلاهما حادث .

وأما جنس الحوادث شيئاً بعد شيء فهذا شيء تنازع فيه الناس ، فقل إن ذلك ممتنع في الماضي والمستقبل ، كقول الجهم وأبي الهذيل . فقال الجهم : بقاء الجنة والنار . وقال أبو الهذيل : بقاء حركات أهلها وقيل : بل هو جائز في المستقبل دون الماضي ؛ لأن الماضي دخل في الوجود دون المستقبل . وهو قول كثير من طوائف النظار . وقيل : بل هو جائز في الماضي والمستقبل . وهذا قول أئمة أهل الملل وأئمة السنة كعبد الله بن المبارك وأحمد بن حنبل ، وغيرها ممن يقول بأن الله لم يزل متكلماً إذا شاء ، وأن كلمات الله لا نهاية لها وهي قائمة بذاته وهو متكلم بمشيئته وقدرته . وهو أيضاً قول أئمة الفلاسفة .

لكن أرسطو وأتباعه مدعون ذلك في حركات الفلك ، ويقولون إنه قديم أزلي . وخالفوا في ذلك جمهور الفلاسفة ، مع مخالفة الأنبياء والمرسلين وجهاهير العقلاء . فإنهم متفقون على أن الله خلق السموات والأرض ؛ بل هو خالق كل شيء ، وكل ما سوى الله مخلوق حادث كائن بعد أن لم يكن . وأن القديم الأزلي هو الله تعالى بما هو متصف به من صفات

الكمال وليست صفاته خارجة عن مسمى اسمه ؛ بل من قال عبدت الله ودعوت الله فإنما عبد ذاته المتصفة بصفات الكمال التي تستحقها ، ويمتتع وجود ذاته بدون صفاتها اللازمة لها .

ثم لما تكلم في « النبوات » من اتباع أرسطو — كابن سينا وأمثاله — ورأوا ما جاءت به الأنبياء من إخبارهم بأن الله يتكلم ، وأنه كلم موسى تكليماً ، وأنه خالق كل شيء ، أخذوا يحرفون كلام الأنبياء عن مواضعه ، فيقولون : الحدوث نوعان ، ذاتي وزماني ، ونحن نقول إن الفلك محدث الحدوث الزماني ؛ بمعنى أنه معلول وإن كان أزلياً لم يزل مع الله ، وقالوا إنه مخلوق بهذا الاعتبار ، والكتب الإلهية أخبرت بأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام ، والقديم الأزلي لا يكون في أيام .

وقد علم بالاضطرار أن ما أخبرت به الرسل من أن الله خلق كل شيء ، وأنه خلق كذا إنما أرادوا بذلك أنه خلق المخلوق ، وأحدثه بعد أن لم يكن ، كما قال : (وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا) والعقول الصريحة توافق ذلك ، وتعلم أن المفعول المخلوق المصنوع لا يكون مقارناً للفاعل في الزمان ولا يكون إلا بعده ، وأن الفعل لا يكون إلا بإحداث المفعول .

وقالوا لهؤلاء قولكم : « إنه مؤثر تام في الأزل » لفظ مجمل يراد به التأثير العام في كل شيء ، ويراد به التأثير المطلق في شيء بعد شيء ويراد به التأثير في شيء معين دون غيره ؛ فإن أردتم « الأول » لزم أن لا يحدث في العالم حادث ، وهذا خلاف المشاهدة ، وإن أردتم « الثاني » لزم أن يكون كل ما سوى الله مخلوقا حادثاً كائناً بعد أن لم يكن ، وكان الرب لم يزل متكلماً بمشيئته فعلاً لما يشاء ، وهذا يناقض قولكم ويستلزم أن كل ما سواه مخلوق ويوافق ما أخبرت به الرسل ، وعلى هذا يدل العقل الصريح . فتبين أن العقل الصريح يوافق ما أخبرت به الأنبياء ، وإن أردتم « الثالث » فسد قولكم ؛ لأنه يستلزم أنه يشاء [حدوثها] بعد أن لم يكن فاعلاً لها من غير تجديد سبب يوجب الإحداث ، وهذا يناقض قولكم . فإن صح هذا جاز أن يحدث كل شيء بعد أن لم يكن محدثاً لشيء ، وإن لم يصح هذا بطل ، فقولكم باطل على التقديرين .

وحقيقة قولكم أن المؤثر التام لا يكون إلا مع أثره ، ولا يكون الأثر إلا مع المؤثر التام في الزمن ؛ وحينئذ فيلزمكم أن لا يحدث شيء ، ويلزمكم أن كل ما حدث حدث بدون مؤثر ، ويلزمكم بطلان الفرق بين أثر وأثر ، وليس لكم أن تقولوا بعض الآثار يقارن المؤثر التام وبعضها يتراخي عنه .

وأيضاً فكونه فاعلاً لمفعول معين مقارنة له أزلاً وأبداً باطل في صريح العقل ، وأيضاً فأنتم وسائر العقلاء موافقون على أن الممكن الذي لا يكون [إلا] ممكناً يقبل الوجود والعدم ، وهو الذي جعلتموه الممكن الخاص الذي قسمه الضروري الواجب ، والضروري المتمتع لا يكون إلا موجوداً تارة ومعدوماً أخرى ، وأن القديم الأزلي لا يكون إلا ضرورياً واجباً يتمتع عدمه . وهذا مما اتفق عليه أرسطو وأتباعه حتى ابن سينا ، وذكره في كتبه المشهورة « كالشفا » وغيره . ثم تناقض فزعم أن الفلك ممكن مع كونه قديماً أزلياً لم يزل ولا يزال ، وزعم أن الواجب بغيره القديم الأزلي الذي يتمتع عدمه يكون ممكناً يقبل الوجود والعدم ، وزعم أن له ماهية غير وجوده . وقد بسط الكلام على فساد قول هؤلاء وتناقضه في غير هذا الموضع .

و « القول الثاني » للناس في كلام الله تعالى قول من يقول : إن الله لم يقم به صفة من الصفات ، لا حياة ولا علم ، ولا قدرة ولا كلام ، ولا إرادة ولا رحمة ، ولا غضب ولا غير ذلك ، بل خلق كلاماً في غيره فذلك المخلوق هو كلامه ، وهذا قول الجهمية والمعتزلة . وهذا القول أيضاً مخالف للكتاب والسنة وإجماع السلف ، وهو مناقض لأقوال الأنبياء ونصوصهم ؛ وليس مع هؤلاء عن الأنبياء قول يوافق قولهم ؛ بل لهم شبه عقلية فاسدة ، قد بينا فسادها في غير هذا

الموضع . وهؤلاء زعموا أنهم يقيمون الدليل على حدوث العالم بتلك الحجج ، وهم لا للإسلام نصروا ، ولا لأعدائه كسروا .

و « القول الثالث » قول من يقول : إنه يتكلم بغير مشيئته وقدرته بكلام قائم بذاته أزلا وأبداً ، وهؤلاء موافقون لمن قبلهم في أصل قولهم ، لكن قالوا الرب تقوم به الصفات ، ولا يقوم به ما يتعلق بمشيئته وقدرته من الصفات الاختيارية .

وأول من اشتهر عنه أنه قال هذا القول في الإسلام « عبد الله ابن سعيد بن كلاب » ثم افترق موافقوه ، ففهم من قال : ذلك الكلام معنى واحد هو الأمر بكل مأمور ، والنهي عن كل محذور ، والخبر عن كل مخبر عنه ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا . وقالوا معنى القرآن والتوراة والإنجيل واحد ، ومعنى آية الكرسي هو معنى آية الدين . وقالوا : الأمر والنهي والخبر صفات للكلام لا أنواع له . ومن محققهم من جعل المعنى يعود إلى الخبر ، والخبر يعود إلى العلم .

وجمهور العقلاء يقولون : قول هؤلاء معلوم الفساد بالضرورة . وهؤلاء يقولون تكليمه لموسى ليس إلا خلق إدراك يفهم به موسى ذلك المعنى . فقليل لهم : أفهم كل الكلام أم بعضه ؟ إن كان فهمه كله

فقد علم علم الله ، وإن كان فهم بعضه فقد تبعض ، وعندكم كلام الله لا يتبعض ولا يتعدد .

وقيل لهم : قد فرق الله بين تكليمه لموسى وإيحائه لغيره .
وعلى أصلكم لا فرق .

وقيل لهم : قد كفر الله من جعل القرآن العربي قول البشر ، وقد جعله تارة قول رسول من البشر ، وتارة قول رسول من الملائكة ، فقال في موضع : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكُرُونَ) فهذا الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وقال في الآية الأخرى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ) فهذا جبريل ، فأضافه تارة إلى الرسول الملكي ، وتارة إلى الرسول البشري . والله بصطني من الملائكة رسلا ومن الناس .

وكان بعض هؤلاء ادعى أن القرآن العربي أحدثه جبريل أو محمد ف قيل لهم : لو أحدثه أحدهما لم يجز إضافته إلى الآخر . وهو سبحانه أضافه إلى كل منهما باسم الرسول الدال على مرسله لا باسم الملك والنبي فدل ذلك على أنه قول رسول بلغه عن مرسله لا قول ملك أو نبي أحدثه من تلقاء نفسه ، بل قد كفر من قال إنه قول البشر .

والطائفة الأخرى التي وافقت ابن كلاب على أن الله لا يتكلم بمشيئته وقدرته قالت : بل الكلام القديم هو حروف ، أو حروف وأصوات لازمة لذات الرب أزلا وأبداً لا يتكلم بها بمشيئته وقدرته ، ولا يتكلم بها شيئاً بعد شيء . ولم يفرق هؤلاء بين جنس الحروف وجنس الكلام ، وبين عين حروف قديمة أزلية ، وهذا أيضاً مما يقول جمهور العقلاء أنه معلوم الفساد بالضرورة ؛ فإن الحروف المتعاقبة شيئاً بعد شيء يتمتع أن يكون كل منها قديماً أزلياً ، وإن كان جنسها قديماً ؛ لإمكان وجود كلمات لانهاية لها ، وحروف متعاقبة لانهاية لها ، وامتناع كون كل منها قديماً أزلياً ، فإن المسبوق بغيره لا يكون أزلياً .

وقد فرق بعضهم بين وجودها وماهيتها فقال : الترتيب في ماهيتها لا في وجودها ، وبطلان هذا القول معلوم بالاضطرار لمن تدبره ، فإن ماهية الكلام الذي هو حروف لا يكون شيئاً بعد شيء ، والصوت لا يكون إلا شيئاً بعد شيء ، فامتنع أن يكون وجود الماهية المعينة أزلياً متقدماً عليها به ، مع أن الفرق بينها بين لو قدر الفرق بينها . ويلزم من هذين الوجهين أن يكون وجودها أيضاً مرتباً ترتيباً متعاقباً .

ثم من هؤلاء من يزعم أن ذلك القديم هو ما يسمع من العباد من الأصوات بالقرآن والتوراة والإنجيل أو بعض ذلك ، وكان أظهر

فساداً مما قبله ، فإنه يعلم بالضرورة حدوث أصوات العباد .

و « طائفة خامسة » قالت : بل الله يتكلم بمشيئته وقدرته بالقرآن العربي وغيره ؛ لكن لم يكن يمكنه أن يتكلم بمشيئته في الأزل لامتناع حوادث لا أول لها ، وهؤلاء جعلوا الرب في الأزل غير قادر على الكلام بمشيئته ، ولا على الفعل كما فعله أولئك ثم جعلوا الفعل والكلام ممكناً مقدوراً من غير تجديد شيء أوجب القدرة والإمكان ، كما قال أولئك في المفعولات المنفصلة .

وأما السلف فقالوا : لم يزل الله متكلماً إذا شاء ، وأن الكلام صفة كمال ، ومن يتكلم أكمل ممن لا يتكلم ، كما أن من يعلم ويقدر أكمل ممن لا يعلم ولا يقدر ، ومن يتكلم بمشيئته وقدرته أكمل ممن يكون الكلام لازماً لذاته ، ليس له عليه قدرة ولا له فيه مشيئة ، والكمال إنما يكون بالصفات القائمة بالموصوف لا بالأمور المبينة له ، ولا يكون الموصوف متكلماً عالماً قادراً إلا بما يقوم به من الكلام والعلم والقدرة . وإذا كان كذلك فمن لم يزل موصوفاً بصفات الكمال أكمل ممن حدث له بعد أن لم يكن متصفاً بها لو كان حدوثها ممكناً ، فكيف إذا كان ممتنعاً ؟ فتبين أن الرب لم يزل ولا يزال موصوفاً بصفات الكمال ، منعوتاً بنعوت الجلال ؛ ومن أجلها الكلام . فلم يزل متكلماً إذا شاء ولا يزال كذلك ، وهو يتكلم إذا شاء بالعربية كما تكلم بالقرآن

العربي ، وما تكلم الله به فهو قائم به ليس مخلوقاً منفصلاً عنه ،
فلا تكون الحروف التي هي مباني أسماء الله الحسنى وكتبه المنزلة مخلوقة ،
لأن الله تكلم بها .

فصل

ثم تنازع بعض المتأخرين في الحروف الموجودة في كلام الآدميين .
وسبب نزاعهم أمران :

« أحدهما » أنهم لم يفرقوا بين الكلام الذي يتكلم الله به فيسمع
منه ، وبين ما إذا بلغه عنه مبلغ فسمع من ذلك المبلغ ، فإن القرآن
كلام الله ، تكلم به بلفظه ومعناه بصوت نفسه ؛ فإذا قرأه القراء قرأوه
بأصوات أنفسهم . فإذا قال القارئ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ) كان هذا الكلام المسموع منه كلام الله لا كلام نفسه ، وكان
هو قرأه بصوت نفسه لا بصوت الله ، فالكلام كلام الباري ، والصوت
صوت القارئ . كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « زينوا القرآن
بأصواتكم » وكان يقول : « ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام
ربي ؟ فإن قريشا قد منعوني أن أبلغ كلام ربي » وكلا الحديثين
ثابت ، فيبين أن الكلام الذي يبلغه كلام ربه ، وبين أن القارئ

يقرؤه بصوت نفسه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال أحمد والشافعي وغيرها : هو تحسينه بالصوت . قال أحمد ابن حنبل : يحسنه بصوته ، فبين أحمد أن القارئ يحسن القرآن بصوت نفسه .

و « السبب الثاني » أن السلف قالوا : القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، وقالوا لم يزل متكلماً إذا شاء . فبينوا أن كلام الله قديم أي جنسه قديم لم يزل ، ولم يقل أحد منهم إن نفس الكلام المعين قديم ، ولا قال أحد منهم القرآن قديم ؛ بل قالوا : إنه كلام الله منزل غير مخلوق ، وإذا كان الله قد تكلم بالقرآن بمشيئته كان القرآن كلامه ، وكان منزلاً منه غير مخلوق ، ولم يكن مع ذلك أزلياً قديماً بقدم الله وإن كان الله لم يزل متكلماً إذا شاء ، فجنس كلامه قديم . فمن فهم قول السلف وفرق بين هذه الأقوال زالت عنه الشبهات في هذه المسائل المعضلة التي اضطرب فيها أهل الأرض .

فمن قال إن حروف المعجم كلها مخلوقة وإن كلام الله تعالى [مخلوق فقد قال قولاً] مخالفاً للمعقول الصريح ، والمنقول الصحيح ، ومن قال نفس أصوات العباد أو مدادم أو شيئاً من ذلك قديم فقد خالف أيضاً أقوال السلف ، وكان فساد قوله ظاهراً لكل أحد ، وكان مبتدعاً قولاً لم يقله أحد من أئمة المسلمين ، ولا قاله طائفة كبيرة من

طوائف المسلمين ، بل الأئمة الأربعة وجمهور أصحابهم بريئون من ذلك . ومن قال إن الحرف المعين أو الكلمة المعينة قديمة العين ، فقد ابتدع قولاً باطلاً في الشرع والعقل .

ومن قال : إن جنس الحروف التي تكلم الله بها بالقرآن وغيره ليست مخلوقة ، وإن الكلام العربي الذي تكلم به ليس مخلوقاً ، والحروف المنتظمة منه جزء منه ولازمة له وقد تكلم الله بها فلا تكون مخلوقة فقد أصاب .

وإذا قال إن الله هدى عباده وعلمهم البيان ، فأنطقهم بها باللغات المختلفة ، وأنعم عليهم بأن جعلهم ينطقون بالحروف التي هي مباني كتبه وكلامه وأسمائه فهذا قد أصاب ، فالإنسان وجميع ما يقوم به من الأصوات والحركات وغيرها مخلوق كائن بعد أن لم يكن ، والرب تعالى بما يقوم به من صفاته وكمالاته وأفعاله غير مخلوق ، والعباد إذا قرؤوا كلامه فإن كلامه الذي يقرؤونه هو كلامه لا كلام غيره ، وكلامه الذي تكلم به لا يكون مخلوقاً ، وكان ما يقرؤون به كلامه من حركاتهم وأصواتهم مخلوقاً ، وكذلك ما يكتب في المصاحف من كلامه فهو كلامه مكتوباً في المصاحف وكلامه غير مخلوق ، والمداد الذي يكتب به كلامه وغير كلامه مخلوق .

وقد فرق سبحانه وتعالى بين كلامه وبين مداد كلماته بقوله تعالى :

(قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنفِدَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا)

وكلمات الله غير مخلوقة ، والمداد الذي يكتب به كلمات الله مخلوق ،

والقرآن المكتوب في المصاحف غير مخلوق ، وكذلك المكتوب في

اللوحة المحفوظ وغيره ، قال تعالى : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ)

وقال : (كَلَّا إِنَّا نَذْكُرُ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ * فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ * تَرْفَعُهُ مُّطَهَّرَةً)

وقال تعالى : (يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ)

وقال : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ) .

فصل

فهذان المتنازعان اللذان تنازعا في « الأحرف التي أنزلها الله على آدم »

فقال أحدهما : إنها قديمة وليس لها مبتدأ ، وشكلها ونقطها محدث .

وقال الآخر : إنها ليست بكلام الله ، وإنها مخلوقة بشكلها ونقطها ، وإن

القديم هو الله ، وكلامه منه بدأ وإليه يعود منزل غير مخلوق ، ولكنه

كتب بها . وسؤالهما أن نبين لهما الصواب وأيهما أصح اعتقاداً ، يقال

لهما : يحتاج بيان الصواب إلى بيان مافي السؤال من الكلام المجمل ،

فإن كثيراً من نزاع العقلاء لكونهم لا يتصورون مورد النزاع تصوراً
بيننا ، وكثير من النزاع قد يكون الصواب فيه في قول آخر غير القولين
الذين قالاهما ، وكثير من النزاع قد يكون مبنياً على أصل ضعيف إذا
بين فساد ارتفع النزاع .

فأول ما في هذا السؤال قولها : الأحرف التي أزلها الله على آدم ،
فإنه قد ذكر بعضهم أن الله أزل عليه حروف المعجم مفرقة مكتوبة ،
وهذا ذكره ابن قتيبة في المعارف ، وهو ومثله يوجد في التواريخ
كتاريخ ابن جرير الطبري ونحوه ، وهذا ونحوه منقول عن ينقل
الأحاديث الإسرائيلية ونحوها من أحاديث الأنبياء المتقدمين ، مثل
وهب بن منبه وكعب الأبحار ، ومالك بن دينار ، ومحمد بن
إسحاق وغيرهم .

وقد أجمع المسلمون على أن ما ينقله هؤلاء عن الأنبياء المتقدمين
لا يجوز أن يجعل عمدة في دين المسلمين إلا إذا ثبت ذلك بنقل متواتر ،
أو أن يكون منقولاً عن خاتم المرسلين ، وأيضاً فهذا النقل قد عارضه
نقل آخرو هو : « إن أول من خط وخط إدريس » . فهذا منقول عن بعض
السلف وهو مثل ذلك وأقوى ، فقد ذكروا فيه أن إدريس أول من
خط الثياب وخط بالقلم : وعلى هذا فبنوا آدم من قبل إدريس لم يكونوا
يكتبون بالقلم ولا يقرؤون كتباً . والذي في حديث أبي ذر المعروف عن أبي ذر عن

النبي صلى الله عليه وسلم : « إن آدم كان نبياً مكلماً كلمه الله قبلاً »
وليس فيه أنه أنزل عليه شيئاً مكتوباً ، فليس فيه أن الله أنزل على
آدم صحيفة ولا كتاباً ، ولا هذا معروف عند أهل الكتاب ، فهذا يدل
على أن هذا لا أصل له ، ولو كان هذا معروفاً عند أهل الكتاب لكان
هذا النقل ليس هو في القرآن ، ولا في الأحاديث الصحيحة عن النبي
صلى الله عليه وسلم وإنما هو من جنس الأحاديث الإسرائيلية التي
لا يجب الإيمان بها ؛ بل ولا يجوز التصديق بصحتها إلا بحجة ، كما
قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « إذا حدثكم أهل
الكتاب فلا تصدقوا ولا تكذبوا ؛ فلما أن يحدثكم بحق فتكذبوا ،
ولما أن يحدثكم بباطل فتصدقوا » .

والله سبحانه علم آدم الأسماء كلها ، وأنطقه بالكلام المنظوم . وأما
تعليم حروف مقطعة لا سيما إذا كانت مكتوبة فهو تعليم لا ينفع ، ولكن
لما أرادوا تعليم المبتدئ بالخط صاروا يعلمونه الحروف المفردة حروف
الهجاء ، ثم يعلمونه تركيب بعضها إلى بعض ، فيعلم أبجد هوز ، وليس
هذا وحده كلاماً .

فهذا المنقول عن آدم من نزول حروف الهجاء عليه لم يثبت به نقل ،
ولم يدل عليه عقل ؛ بل الأظهر في كليهما نفيه ، وهو من جنس ما يروونه
عن النبي صلى الله عليه وسلم من تفسير ا ، ب ، ت ، ث ، وتفسير أبجد

هوز ، حطي ، ويروونه عن المسيح أنه قاله لمعلمه في الكتاب ، وهذا كله من الأحاديث الواهية بل المكذوبة . ولا يجوز باتفاق أهل العلم بالنقل أن يحتج بشيء من هذه ، وإن كان قد ذكرها طائفة من المصنفين في هذا الباب ، كالشريف المزيدي ، والشيخ أبي الفرج ، وابنه عبد الوهاب وغيرهم . وقد يذكر ذلك طائفة من المفسرين والمؤرخين ، فهذا كله عند أهل العلم بهذا الباب باطل لا يعتمد عليه في شيء من الدين .

وهذا وإن كان قد ذكره أبو بكر النقاش وغيره من المفسرين وعن النقاش ونحوه نقله الشريف المزيدي الحراني وغيره^(١) فأجل من ذكر ذلك من المفسرين أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، وقد بين في تفسيره أن كل ما نقل في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو باطل . فذكر في آخر تفسيره اختلاف الناس في تفسير أبجد ، هوز ، حطي ، وذكر حديثاً رواه من طريق محمد بن زياد الجزري ، عن فرات بن أبي الفرات ، عن معاوية بن قرعة عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا أبجاده وتفسيرها ، ويل لعالم جهل تفسير أبي جاد » قال : قالوا يارسول الله وما تفسيرها ؟ قال ؟ « أما الألف فالآء الله وحرف من أسمائه . وأما الباء فبهاء الله ، وأما الجيم فجلال الله ، وأما الدال فدين

(١) في هذا التركيب نظر . والمعنى : أن هذا إن كان النقاش والمزيدي وأبو الفرج وابنه قد ذكروه وسكتوا عليه فابن جرير قد ذكره وصرح بطلانه وهو أجل منهم .

الله ، وأما الهاء فالهاوية ، وأما الواو فويل لمن سها ، وأما الزاي فالزاوية
وأما الحاء فحطوط الخطايا عن المستغفرين بالأسحار ، وذكر تمام الحديث
من هذا الجنس .

وذكر حديثاً ثانياً من حديث عبد الرحيم بن واقد حدثني الفرات
ابن السائب عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال : « ليس شيء
إلا وله سبب ، وليس كل أحد يظن له ولا بلغه ذلك ، أن لأبي جاد
حديثاً عجيباً ، أما « أبو جاد » فأبي آدم الطاعة وجد في أكل الشجرة ،
وأما « هوز » فزل آدم فهوى من السماء إلى الأرض ، وأما « حطي »
فحطت عنه خطيئته ، وأما « كلمن » فأكله من الشجرة ومن عليه بالتوبة »
وساق تمام الحديث من هذا الجنس .

وذكر حديثاً ثالثاً من حديث إسماعيل بن عياش عن إسماعيل بن يحيى
عن ابن أبي مليكة عن حدثه عن ابن مسعود ومسعر بن كدام عن أبي
سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن عيسى بن مريم
أسلمته أمه إلى الكتاب ليعلمه ، فقال له المعلم : اكتب بسم الله ، فقال
له عيسى ، وما بسم الله ؟ فقال له المعلم وما أدري . فقال له عيسى الباء
بهاء الله ، والسين سناؤه ، والميم ملكه ، والله إله الآلهة ، والرحمن رحمن
الدنيا والآخرة ، والرحيم رحيم الآخرة . أبو جاد : ألف آلاء الله ، وباء بهاء
الله ، وجيم جمال الله ، ودال الله الدائم ، وهوز هاء الهاوية » وذكر حديثاً

من هذا الجنس ، وذكره عن الربيع بن أنس موقوفا عليه . وروى أبو
الفرج المقدسي عن الشريف المزيدي حديثاً عن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم في تفسير : ا ، ب ، ت ، ث من هذا الجنس .

ثم قال ابن جرير : ولو كانت الأخبار التي رويت عن النبي صلى
الله عليه وسلم في ذلك صحاح الأسانيد لم يعدل عن القول بها إلى غيرها
ولكنها واهية الأسانيد غير جازٍ الاحتجاج بمثلها ؛ وذلك أن محمد بن
زياد الجزري الذي حدث حديث معاوية بن قرة عن فرات عنه غير
موثوق بنقله ، وإن عبد الرحيم بن واقد الذي خالفه في رواية ذلك عن
الفرات مجهول غير معروف عند أهل النقل ، وإن إسماعيل بن يحيى
الذي حدث عن ابن أبي مليكة غير موثوق بروايته ولا جازٍ عند أهل
النقل الاحتجاج بأخباره .

قلت : إسماعيل بن يحيى هذا يقال له التيمي كوفي معروف بالكذب ،
ورواية إسماعيل بن عياش في غير الشاميين لا يحتج بها ، بل هو ضعيف
فيما ينقله من أهل الحجاز وأهل العراق ، بخلاف ما ينقله عن شيوخه
الشاميين ؛ فإنه حافظ لحديث أهل بلده كثير الغلط في حديث أولئك
وهذا متفق عليه بين أهل العلم بالرجال ، وعبد الرحمن بن واقد
لا يحتج به باتفاق أهل العلم ، وفرات بن السائب ضعيف أيضاً

لا يحتج به فهو فرات بن أبي الفرات ، ومحمد بن زياد الجزري
ضعيف أيضاً .

وقد تنازع الناس في أبجد ، هوز ، حطي ، فقال طائفة هي أسماء
قوم ، قيل أسماء ملوك مدين ، أو أسماء قوم كانوا ملوكا جبارة . وقيل :
هي أسماء الستة الأيام التي خلق الله فيها الدنيا . والأول اختيار الطبري .
وزعم هؤلاء أن أصلها أبو جاد مثل أبي عاد ، وهواز مثل رواد
وجواب . وأنها لم تعرب لعدم العقد والتركيب .

والصواب : أن هذه ليست أسماء لمسميات ، وإنما ألفت ليعرف
تأليف الأسماء من حروف المعجم بعد معرفة حروف المعجم . ولفظها :
أبجد ، هوز ، حطي ، ليس لفظها أبو جاد ، هواز . ثم كثير من أهل
الحساب صاروا يجعلونها علامات على مراتب العدد ، فيجعلون الألف
واحداً ، والباء اثنين ، والجيم ثلاثة ، إلى الياء ثم يقولون الكاف
عشرون ... وآخرون من أهل الهندسة والمنطق يجعلونها علامات على
الخطوط المكتوبة ، أو على ألفاظ الأقيسة المؤلفة كما يقولون : كل ألف
ب ، وكل ب ج ، فكل ألف ج . ومثلوا بهذه لكونها ألفاظاً تدل
على صورة الشكل ، والقياس لا يختص بمادة دون مادة .

كما جعل أهل التصريف لفظ « فعل » تقابل الحروف الأصلية ،

والزائدة ينطقون بها . ويقولون : وزن استخرج « استفعّل » ،
وأهل العروض يزنون بالفاظ مؤلفة من ذلك ؛ لكن يراعون الوزن
من غير اعتبار بالأصل ، والزائد ؛ ولهذا سئل بعض هؤلاء عن وزن
نكتل فقال نفعل ، وضحك منه أهل التصريف . ووزنه عندهم نفعل
فإن أصله نكتال ، وأصل نكتال : نكتيل . تحركت الياء وانفتح
ما قبلها فقلت ألفا ، ثم لما جزم الفعل سقطت ، كما نقول مثل ذلك في
نعتد ونقعد من اعتاد يعتاد واقتاد البعير يقتاده . ونحو ذلك في نقتيل ،
فلما حذفوا الألف التي تسمى لام الكلمة صار وزنها .

وجعلت « ثمانية » تكون متحركة : وهي الهمزة ، وتكون ساكنة
وهي حرفان على الاصطلاح الأول ، وحرف واحد على الثاني ، والألف
تقرن بالواو والياء لأهن حروف العلة ، ولهذا ذكرت في آخر حروف
المعجم ، ونطقوا بأول لفظ كل حرف منها إلا الألف فلم يمكنهم أن
ينطقوا بها ابتداء ، فجعلوا اللام قبلها فقالوا : « لا » والتي في الأول
هي الهمزة المتحركة ، فإن الهمزة في أولها . وبعض الناس ينطق بها
« لام ألف » والصواب أن ينطق بها « لا » وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود هنا : أن العلم لا بد فيه من نقل مصدق ونظر محقق .
وأما النقول الضعيفة لاسيما المكذوبة فلا يعتمد عليها . وكذلك النظريات
الفاصلة ، والعقليات الجبلية الباطلة لا يحتاج بها .

(الثاني) أن يقال : هذه الحروف الموجودة في القرآن العربي قد تكلم الله بها بأسماء حروف ، مثل قوله : (ألم-وقوله المص- وقوله ألم- طس- حم- كهيعص- حم-عسق- ن- ق) فهذا كله كلام الله غير مخلوق .

(الثالث) أن هذه الحروف إذا وجدت في كلام العباد ، وكذلك الأسماء الموجودة في القرآن إذا وجدت في كلام العباد مثل آدم ، ونوح ، ومحمد ، وإبراهيم وغير ذلك ، فيقال : هذه الأسماء وهذه الحروف قد تكلم الله بها ؛ لكن لم يتكلم بها مفردة . فإن الاسم وحده ليس بكلام ؛ ولكن تكلم بها في كلامه الذي أنزله في مثل قوله (تَحْمَدُ رَسُولَ اللَّهِ) وقوله : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا) إلى قوله : (رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي) وقوله : (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ)

ونحو ذلك ، ونحن إذا تكلمنا بكلام ذكرنا فيه هذه الأسماء ، فكلامنا مخلوق وحروف كلامنا مخلوقة ، كما قال أحمد بن حنبل لرجل : ألسنت مخلوقا؟ قال : بلى ، قال : أليس كلامك منك ؟ قال : بلى ، قال : أليس كلامك مخلوقا ؟ قال : بلى ، قال : فالله تعالى غير مخلوق ، وكلامه منه ليس بمخلوق .

فقد نص أحمد وغيره على أن كلام العباد مخلوق ، وهم إنما

يتكلمون بالأسماء والحروف التي يوجد نظيرها في كلام الله تعالى ، لكن الله تعالى تكلم بها بصوت نفسه وحروف نفسه وذلك غير مخلوق ، وصفات الله تعالى لا تماثل صفات العباد ؛ فإن الله تعالى ليس كمثله شيء لا في ذاته ، ولا صفاته ، ولا أفعاله ، والصوت الذي ينادي به عباده يوم القيامة والصوت الذي سمعه منه موسى ليس كأصوات شيء من المخلوقات ، والصوت المسموع هو حروف مؤلفة وتلك لا يماثلها شيء من صفات المخلوقين ، كما أن علم الله القائم بذاته ليس مثل علم عباده ، فإن الله لا يماثل المخلوقين في شيء من الصفات ، وهو سبحانه قد علم العباد من علمه ما شاء ، كما قال تعالى : (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ) وهم إذا علمهم الله ما علمهم من علمه ، فنفس علمه الذي اتصف به ليس مخلوقا ، ونفس العباد وصفاتهم مخلوقة ، لكن قد ينظر الناظر إلى مسمى العلم مطلقاً ، فلا يقال : إن ذلك العلم مخلوق لاتصاف الرب به ، وإن كان ما يتصف به العبد مخلوقا .

وأصل هذا أن ما يوصف الله به ويوصف به العباد يوصف الله به على ما يليق به ، ويوصف به العباد بما يليق بهم من ذلك ؛ مثل الحياة والعلم والقدرة ، والسمع والبصر والكلام ، فإن الله له حياة وعلم وقدرة ، وسمع وبصر وكلام . فكلامه يشتمل على حروف وهو يتكلم بصوت نفسه ، والعبد له حياة وعلم وقدرة ، وسمع وبصر وكلام ،

وكلام العبد يشتمل على حروف وهو يتكلم بصوت نفسه .

فهذه الصفات لها ثلاث اعتبارات : تارة تعتبر مضافة إلى الرب .
وتارة تعتبر مضافة إلى العبد ، وتارة تعتبر مطلقة لا تختص بالرب ولا بالعبد . فإذا قال العبد : حياة الله وعلم الله وقدره الله وكلام الله ونحو ذلك ، فهذا كله غير مخلوق ولا يماثل صفات المخلوقين ، وإذا قال علم العبد وقدره العبد وكلام العبد ، فهذا كله مخلوق ولا يماثل صفات الرب . وإذا قال العلم والقدرة والكلام ، فهذا مجمل مطلق لا يقال عليه كله إنه مخلوق ولا إنه غير مخلوق ، بل ما اتصف به الرب من ذلك فهو غير مخلوق ، وما اتصف به العبد من ذلك فهو مخلوق ، فالصفة تتبع الموصوف . فإن كان الموصوف هو الخالق فصفاته غير مخلوقة ، وإن كان الموصوف هو العبد المخلوق فصفاته مخلوقة .

ثم إذا قرأ بأمر القرآن وغيرها من كلام الله فالقرآن في نفسه كلام الله غير مخلوق ، وإن كان حركات العباد وأصواتهم مخلوقة . ولو قال الجنب : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ينوي به القرآن منع من ذلك وكان قرآناً ، ولو قاله ينوي به حمد الله لا يقصد به القراءة لم يكن قارئاً وجاز له ذلك .

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أفضل الكلام بعد

القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » رواه مسلم في صحيحه . فأخبر أنها أفضل الكلام بعد القرآن وقال هي من القرآن ، فهي من القرآن باعتبار ، وليست من القرآن باعتبار ، ولو قال القائل : (يَبْحَثُ خُذَ الْكِتَابِ) ومقصوده القرآن كان قد تكلم بكلام الله ولم تبطل صلاته باتفاق العلماء ، وإن قصد مع ذلك تنبيه غيره لم تبطل صلاته عند جمهور العلماء . ولو قال لرجل اسمه يحيى ومحضته كتاب : يا يحيى خذ الكتاب لكان هذا مخلوقاً ؛ لأن لفظ يحيى هنا مراد به ذلك الشخص ، وبالكتاب ذلك الكتاب ليس مراداً به ما أراده الله بقوله : (يَبْحَثُ خُذَ الْكِتَابِ) والكلام كلام [المخلوق] بلفظه ومعناه .

وقد تنازع الناس في مسمى « الكلام » في الأصل ، فقيل : هو اسم اللفظ الدال على المعنى ، وقيل : المعنى المدلول عليه باللفظ ، وقيل : لكل منها بطريق الاشتراك اللفظي ، وقيل : بل هو اسم عام لهما جميعاً يتناولهما عند الإطلاق ، وإن كان مع التقييد يراد به هذا تارة وهذا تارة . هذا قول السلف وأئمة الفقهاء وإن كان هذا القول لا يعرف في كثير من الكتب .

وهذا كما تنازع الناس في مسمى « الإنسان » هل هو الروح فقط أو الجسد فقط ؟ والصحيح أنه اسم للروح والجسد جميعاً ، وإن

كان مع القرينة قد يراد به هذا تارة وهذا تارة ، فتنازعهم في مسمى النطق كتنازعهم في مسمى الناطق . فمن سمي شخصاً محمداً وإبراهيم ، وقال : جاء محمد وجاء إبراهيم لم يكن هذا محمداً وإبراهيم المذكورين في القرآن . ولو قال : محمد رسول الله ، وإبراهيم خليل الله . يعني به خاتم الرسل و خليل الرحمن لكان قد تكلم بمحمد وإبراهيم اللذين في القرآن ، لكن قد تكلم بالاسم وألفه كلاماً فهو كلامه لم يتكلم به في القرآن العربي الذي تكلم الله به .

ومما يوضح ذلك أن الفقهاء قالوا في « آداب الخلاء » أنه لا يستصحب ما فيه ذكر الله ، واحتجوا بالحديث الذي في السنن « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه . وكان خاتمه مكتوباً عليه « محمد رسول الله » محمد سطر ، رسول سطر ، الله سطر . ولم يمنع أحد من العلماء أن يستصحب ما يكون فيه كلام العباد وحروف الهجاء مثل ورق الحساب الذي يكتب فيه أهل الديوان الحساب ، ومثل الأوراق التي يكتب فيها الباعة ما يبيعونه ونحو ذلك .

وفي السيرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صالح غطفان على نصف تمر المدينة أتاه سعد فقال له : أهذا شيء أمر الله به فسمعا وطاعة ، أم شيء تفعله لمصلحتنا ؟ فبين له النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يفعل ذلك بوحى بل فعله باجتهاده فقال : لقد كنا في الجاهلية

وما كانوا يأكلون منها ثمرة إلا بقرى أو بشراء ، فلما أعزنا الله بالإسلام يريدون أن يأكلوا تمرنا لا يأكلون ثمرة واحدة ، وبصق سعد في الصحيفة وقطعها » فأقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولم يقل هذه حروف ، فلا يجوز إهاتها والبصاق فيها . وأيضاً فقد ذكره السلف محو القرآن بالرجل ولم يكرهوا محو ما فيه كلام الآدميين .

وأما قول القائل : إن الحروف قديمة أو حروف المعجم قديمة فإن أراد جنسها فهذا صحيح ، وإن أراد الحرف المعين فقد أخطأ ، فإن له مبدأً ومنتهاً ، وهو مسبوق بغيره ، وما كان كذلك لم يكن إلا محدثاً .

وأيضاً فلفظ الحروف مجمل ، يراد بالحروف الحروف المنطوقة المسموعة التي هي مباني الكلام ، ويراد بها الحروف المكتوبة ، ويراد بها الحروف المتخيلة في النفس ، والصوت لا يكون كلاماً إلا بالحروف باتفاق الناس . وأما الحروف فهل تكون كلاماً بدون الصوت ؟ فيه نزاع . والحرف قد يراد به الصوت المقطع ، وقد يراد به نهاية الصوت وحده ، وقد يراد بالحروف المداد ، وقد يراد بالحروف شكل المداد ، فالحروف التي تكلم الله بها غير مخلوقة ، وإذا كتبت في المصحف قيل كلام الله المكتوب في المصحف غير مخلوق ، وأما نفس أصوات العباد فمخلوقة والمداد مخلوق وشكل المداد مخلوق ، فالمداد مخلوق بمادته وصورته ، وكلام الله المكتوب بالمداد غير مخلوق . ومن كلام الله

الحروف التي تكلم الله بها ، فإذا كتبت بالمداد لم تكن مخلوقة وكان المداد مخلوقا . وأشكال الحروف المكتوبة مما يختلف فيها اصطلاح الأمم .

والخط العربي قد قيل إن مبدأه كان من الأنبار ، ومنها انتقل إلى مكة وغيرها ، والخط العربي يختلف صورته : العربي القديم فيه تكوف ، وقد اصطلاح المتأخرون على تغيير بعض صورته ، وأهل المغرب لهم اصطلاح ثالث حتى في نقط الحروف وترتيبها ، وكلام الله المكتوب بهذه الخطوط كالقرآن العربي هو في نفسه لا يختلف باختلاف الخطوط التي يكتب بها .

فإن قيل : فالحرف من حيث هو مخلوق أو غير مخلوق مع قطع النظر عن كونه في كلام الخالق أو كلام المخلوق ؟ فإن قلتم هو من حيث هو غير مخلوق لزم أن يكون غير مخلوق في كلام العباد ، وإن قلتم مخلوق لزم أن يكون مخلوقا في كلام الله ؟ قيل : قول القائل الحرف من حيث هو هو كقوله الكلام من حيث هو هو ، والعلم من حيث هو هو ، والقدرة من حيث هي هي ، والوجود من حيث هو هو ، ونحو ذلك .

والجواب عن ذلك أن هذه الأمور وغيرها إذا أخذت مجردة مطلقة غير مقيدة ولا مشخصة لم يكن لها حقيقة في الخارج عن الأذهان

إلا شيء معين ، فليس ثم وجود إلا وجود الخالق أو وجود المخلوق ،
ووجود كل مخلوق مختص به وإن كان اسم الوجود عاما يتناول ذلك كله ،
وكذلك العلم والقدرة اسم عام يتناول أفراد ذلك ، وليس في الخارج
إلا علم الخالق وعلم المخلوق ، وعلم كل مخلوق مختص به قائم به ،
واسم الكلام والحروف يعم كل ما يتناوله لفظ الكلام والحروف وليس
في الخارج إلا كلام الخالق وكلام المخلوقين . وكلام كل مخلوق مختص به
واسم الكلام يعم كل ما يتناوله هذا اللفظ . وليس في الخارج إلا
الحروف التي تكلم الله بها الموجودة في كلام الخالق ، والحروف الموجودة
في كلام المخلوقين . فإذا قيل : إن علم الرب وقدرته وكلامه غير مخلوق ،
وحروف كلامه غير مخلوقة لم يلزم من ذلك أن يكون علم العبد وقدرته
وكلامه غير مخلوق ، وحروف كلامه غير مخلوقة .

وأبضا فلفظ الحرف يتناول الحرف المنطوق والحرف المكتوب ،
وإذا قيل إن الله تكلم بالحروف المنطوقة كما تكلم بالقرآن العربي وبقوله :
(ألم - وحّم - وطسّم - وطسّ - وبسّ - وقّ - ونّ) ونحو
ذلك فهذا كلامه وكلامه غير مخلوق ، وإذا كتب في المصاحف كان ما
كتب من كلام الرب غير مخلوق وإن كان المداد وشكله مخلوقا .

و « أبضا » فإذا قرأ الناس كلام الله فالكلام في نفسه غير مخلوق
إذا كان الله قد تكلم به ، وإذا قرأ المبلغ لم يخرج عن أن يكون

كلام الله : فإن الكلام كلام من قاله مبتدئاً أمراً يأمر به ، أو خبراً يخبره ، ليس هو كلام المبلغ له عن غيره ؛ إذ ليس على الرسول إلا البلاغ المبين . وإذا قرأه المبلغ فقد بشار إليه من حيث هو كلام الله فيقال هذا كلام الله مع قطع النظر عما بلغه به العباد من صفاتهم ، وقد بشار إلى نفس صفة العبد كحركته وحياته ، وقد بشار إليهما ، فالشار إليه الأول غير مخلوق ، والشار إليه الثاني مخلوق ، والشار إليه الثالث فنه مخلوق ومنه غير مخلوق . وما يوجد في كلام الآدميين من نظير هذا هو نظير صفة العبد لا نظير صفة الرب أبداً .

وإذا قال القائل القاف في قوله (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) كالقاف في قوله :

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل

قيل : ما تكلم الله به وسمع منه لا يماثل صفة المخلوقين ، ولكن إذا بلغنا كلام الله فإنما بلغناه بصفاتنا وصفاتنا مخلوقة ، والمخلوق يماثل المخلوق .

وفي هذا جواب للطائفتين لمن قاس صفة المخلوق بصفة الخالق فجعلها غير مخلوقة ، فإن الجهمية المعطلة أشباه اليهود ، والحلولية الممثلة

أشباه النصارى دخلوا في هذا وهذا ، أولئك مثلوا الخالق بالخلق فوصفوه بالنقائص التي تختص بالخلق : كالفقر والبخل ، وهؤلاء مثلوا المخلوق بالخالق فوصفوه بخصائص الربوبية التي لا تصلح إلا لله ، والمسلمون يصفون الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفته به رسالته ، من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تمثيل ، بل يثبتون له ما يستحقه من صفات الكمال ، وينزهونه عن الأكفاء والأمثال ، فلا يعطلون الصفات ولا يمثلونها بصفات المخلوقات ؛ فإن المعطل يعبد عدما ، والممثل يعبد صنما ، والله تعالى (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) .

ومما ينبغي أن يعرف أن كلام المتكلم في نفسه واحد ، وإذا بلغه المبلغون تختلف أصواتهم به ، فإذا أنشد المنشد قول لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

كان هذا الكلام كلام لبيد لفظه ومعناه ، مع أن أصوات المنشدين له تختلف ، وتلك الأصوات ليست صوت لبيد ، وكذلك من روى حديث النبي صلى الله عليه وسلم بلفظه ، كقوله : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » كان هذا الكلام كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظه ومعناه ، ويقال لمن رواه : أدى الحديث بلفظه ،

وإن كان صوت المبلغ ليس هو صوت الرسول ، فالقرآن أولى أن يكون كلام الله لفظه ومعناه ، وإذا قرأه القراء فإنما يقرؤونه بأصواتهم .

ولهذا كان الإمام أحمد بن حنبل وغيره من أئمة السنة يقولون : من قال اللفظ بالقرآن أو لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، ومن قال إنه غير مخلوق فهو مبتدع ، وفي بعض الروايات عنه : من قال لفظي بالقرآن مخلوق يعني به القرآن فهو جهمي ؛ لأن اللفظ يراد به مصدر لفظ يلفظ لفظاً ، ومسمى هذا فعل العبد وفعل العبد مخلوق ، ويراد باللفظ القول الذي يلفظ به الالفاظ ، وذلك كلام الله لا كلام القارئ ، فمن قال إنه مخلوق فقد قال إن الله لم يتكلم بهذا القرآن ، وإن هذا الذي يقرؤه المسلمون ليس هو كلام الله ، ومعلوم أن هذا مخالف لما علم بالاضطرار من دين الرسول .

وأما صوت العبد فهو مخلوق ، وقد صرح أحمد وغيره بأن الصوت المسموع صوت العبد ، ولم يقل أحمد قط : من قال إن صوتي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، وإنما قال من قال لفظي بالقرآن ، والفرق بين لفظ الكلام وصوت المبلغ له فرق واضح ، فكل من بلغ كلام غيره بلفظ ذلك الرجل فإنما بلغ لفظ ذلك الغير لا لفظ نفسه ، وهو إنما بلغه بصوت نفسه لا بصوت ذلك الغير ، ونفس اللفظ والتلاوة والقراءة والكتابة ونحو ذلك لما كان يراد به المصدر الذي هو حركات

العباد ، وما يحدث عنها من أصواتهم وشكل المداد ، ويراد به نفس الكلام الذي يقرؤه التالي ويتلوه ويلفظ به ويكتبه ، منع أحمد وغيره من إطلاق النفي والإثبات ، الذي يقتضي جعل صفات الله مخلوقة ، أو جعل صفات العباد ومدادهم غير مخلوق .

وقال أحمد : نقول القرآن كلام الله غير مخلوق حيث تصرف : أي حيث تلي وكتب وقرئ مما هو في نفس الأمر كلام الله ، فهو كلامه ، وكلامه غير مخلوق ، وما كان من صفات العباد وأفعالهم التي يقرؤون ويكتبون بها كلامه كأصواتهم ومدادهم فهو مخلوق ، ولهذا من لم يهتد إلى هذا الفرق يحار ، فإنه معلوم أن القرآن واحد ويقرؤه خلق كثير ، والقرآن لا يكثر في نفسه بكثرة قراءة القراء ، وإنما يكثر ما يقرؤون به القرآن ، فما يكثر ويحدث في العباد فهو مخلوق ، والقرآن نفسه لفظه ومعناه الذي تكلم الله به ، وسمعه جبريل من الله ، وسمعه محمد من جبريل ، وبلغه محمد إلى الناس ، وأُنذر به الأمم ؛ لقوله تعالى : (لِنُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ) قرآن واحد ، وهو كلام الله ليس بمخلوق .

وليس هذا من باب ما هو واحد بالنوع متعدد الأعيان ، كالإنسانية الموجودة في زيد وعمرو ، ولا من باب ما يقول الإنسان مثل قول غيره كما قال تعالى : (كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ) فإن

القرآن لا يقدر أحد أن يأتي بمثله ، كما قال تعالى : (قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ
الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
ظَهِيراً) فالإنس والجن إذا اجتمعوا لم يقدرُوا أن يأتوا
بمثل هذا القرآن مع قدرة كل قارئ على أن يقرأه ويبلغه .

فعلم أن ما قرأه هو القرآن ليس هو مثل القرآن ، وأما الحروف
الموجودة في القرآن إذا وجد نظيرها في كلام غيره فليس هذا هو
ذاك بعينه بل هو نظيره ، وإذا تكلم الله باسم من الأسماء : كآدم ونوح
وإبراهيم ، وتكلم بتلك الحروف والأسماء التي تكلم الله بها ، فإذا قرئت
في كلامه فقد بلغ كلامه ، فإذا أنشأ الإنسان لنفسه كلاماً لم يكن عين
ما تكلم الله به من الحروف والأسماء هو عين ما تكلم به العبد حتى يقال :
إن هذه الأسماء والحروف الموجودة في كلام العباد غير مخلوقة ؛ فإن
بعض من قال إن الحروف والأسماء غير مخلوقة في كلام العباد ادعى أن
المخلوق إنما هو النظم والتأليف دون المفردات ، وقائل هذا يلزمه أن
يكون أيضاً النظم والتأليف غير مخلوق إذا وجد نظيره في القرآن
كقوله : (يَبْحَثُ خُذْ الْكِتَابَ) وإن أراد بذلك شخصاً اسمه يحيى
وكتاباً بحضرته .

(فإن قيل) يحيى هذا والكتاب الحاضر ليس هو يحيى والكتاب
المذكور في القرآن ، وإن كان اللفظ نظير اللفظ ، (قيل) كذلك

سائر الأسماء والحروف إنما يوجد نظيرها في كلام العباد لا في كلام الله .
وقولنا يوجد نظيرها في كلام الله تقريب أي يوجد فيما نقرأه وتتلوه ،
فإن الصوت المسموع من لفظ محمد ويحيى وإبراهيم في القرآن هو مثل
الصوت المسموع من ذلك في غير القرآن ، وكلا الصوتين مخلوق . وأما
الصوت الذي يتكلم الله به فلا مثل له لا يماثل صفات المخلوقين ،
وكلام الله هو كلامه بنظمه ونثره ومعانيه . وذلك الكلام ليس مثل
كلام المخلوقين . فإذا قلنا : (أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) وقصد بذلك
قراءة القرآن الذي تكلم الله به فذلك القرآن تكلم الله بلفظه ومعناه
لا يماثل لفظ المخلوقين ومعنهم ، وأما إذا قصدنا به الذكر ابتداء من
غير أن نقصد قراءة كلام الله فإنما نقصد ذكراً ننشئه نحن بقوم معناه
بقلوبنا ، وتنطق بلفظه بألسنتنا ، وما أنشأناه من الذكر فليس هو من
القرآن وإن كان نظيره في القرآن .

ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « أفضل
الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ،
ولا إله إلا الله ، والله أكبر » فجعل النبي صلى الله عليه وسلم هذه
الكلمات أفضل الكلام بعد القرآن ، فجعل درجتها دون درجة القرآن ،
وهذا يقتضي أنها ليست من القرآن . ثم قال : « هي من القرآن »
وكلا قوله حق وصواب ؛ ولهذا منع أحمد أن يقال : الإيمان مخلوق .

وقال : لا إله إلا الله من القرآن . وهذا الكلام لا يجوز أن يقال :
إنه مخلوق وإن لم يكن من القرآن ، ولا يقال في التوراة والإنجيل إنها
مخلوقان ، ولا يقال في الأحاديث الإلهية التي يرويها عن ربه إنها مخلوقة
كقوله : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً
فلا تظالموا » فكلام الله قد يكون قرآناً وقد لا يكون قرآناً ، والصلاة
إنما تجوز وتصح بالقرآن . وكلام الله كله غير مخلوق .

فإذا فهم هذا في مثل هذا فليفهم في نظائره ، وإن ما يوجد من
الحروف والأسماء في كلام الله ويوجد في غير كلام الله يجوز أن يقال :
إنه من كلام الله باعتبار ، ويقال ليس من كلام الله باعتبار ، كما أنه يكون
من القرآن باعتبار وغير القرآن باعتبار ، لكن كلام الله القرآن وغير
القرآن غير مخلوق ، وكلام المخلوقين كله مخلوق . فما كان من كلام الله
فهو غير مخلوق ، وما كان من كلام غيره فهو مخلوق .

وهؤلاء الذين يحتجون على نفي الخلق أو إثبات القدم بشيء من
صفات العباد وأعمالهم لوجود نظير ذلك فيما يضاف إلى الله وكلامه
والإيمان به ، شاركتهم في هذا الأصل الفاسد من احتج على خلق ما هو
من كلام الله وصفاته بأن ذلك قد يوجد نظيره فيما يضاف إلى العبد .
مثال ذلك : أن القرآن الذي يقرؤه المسلمون هو كلام الله قرأوه
بحركاتهم وأصواتهم ، فقال الجهمي أصوات العباد ومدادهم مخلوقة وهذا

هو المسمى بكلام الله ، أو يوجد نظيره في المسمى بكلام الله ،
فيكون كلام الله مخلوقا .

وقال الحلولي الاتحادي الذي يجعل صفة الخالق هي عين صفة
المخلوق الذي نسمعه من القراء هو كلام الله ، وإنما نسمع أصوات
العباد فأصوات العباد بالقرآن كلام الله ، وكلام الله غير مخلوق فأصوات
العباد بالقرآن غير مخلوقة ، والحروف المسموعة منهم غير مخلوقة ، ثم
قالوا : الحروف الموجودة في كلامهم هي هذه أو مثل هذه فتكون
غير مخلوقة . وزاد بعض غلاتهم فجعل أصوات كلامهم غير مخلوقة ،
كما زعم بعضهم أن الأعمال من الإيمان وهو غير مخلوق والأعمال غير
مخلوقة . وزاد بعضهم أعمال الخير والشر ، وقال : هي القدر والشرع
المشروع ، وقال عمر : ما مرادنا بالأعمال الحركات بل الثواب الذي
يأتي يوم القيامة ، كما ورد في الحديث الصحيح : « أنه تأتي البقرة
وآل عمران كأنهما غمامتان أو غيايتان ، أو فرقان من طير صواف »
فيقال له : وهذا الثواب مخلوق . وقد نص أحمد وغيره من الأئمة على
أنه غير مخلوق ، وبذلك أجابوا من احتج على خلق القرآن بمثل هذا
الحديث فقالوا له : الذي يجيء يوم القيامة هو ثواب القرآن لانفس
القرآن وثواب القرآن مخلوق ، إلى أمثال هذه الأقوال التي ابتدعها
طوائف ، والبدع تنشأ شيئا فشيئا ، وقد بسط الكلام في هذا الباب
في مواضع أخر .

وقد بينا أن الصواب في هذا الباب هو الذي دل عليه الكتاب والسنة وإجماع السابقين الأولين والتابعين لهم بإحسان ، وهو ما كان عليه الإمام أحمد بن حنبل ومن قبله من أئمة الإسلام ومن وافق هؤلاء ، فإن قول الإمام أحمد وقول الأئمة قبله هو القول الذي جاء به الرسول ، ودل عليه الكتاب والسنة ، ولكن لما امتحن الناس بمحنة الجهمية ، وطلب منهم تعطيل الصفات ، وأن يقولوا بأن القرآن مخلوق ، وأن الله لا يرى في الآخرة ونحو ذلك ، ثبت الله الإمام أحمد في تلك المحنة ؛ فدفع حجج المعارضين النفاة ، وأظهر دلالة الكتاب والسنة ، وإن السلف كانوا على الإثبات فآتاه الله من الصبر واليقين ما صار به إماما للمتقين كما قال تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ)

ولهذا قيل فيه رحمه الله : عن الدنيا ما كان أصبره ، وبالماضين ما كان أشبهه . أته البدع فنفاها ، والدنيا فأبأها ، فلما ظهر به من السنة ما ظهر كان له من الكلام في بيانها ، وإظهارها أكثر وأعظم مما لغيره ، فصار أهل السنة من عامة الطوائف يعظمونه وينتسبون إليه .

وقد ذكرت كلامه وكلام غيره من الأئمة ونصوص الكتاب والسنة في هذه الأبواب في غير هذا الموضع ، وبيننا أن كل ما يدل عليه الكتاب والسنة فإنه موافق لصريح المعقول ، وأن العقل الصريح لا يخالف

النقل الصحيح ، ولكن كثيراً من الناس يغلطون إما في هذا وإما في هذا ، فمن عرف قول الرسول ومراده به كان عارفاً بالأدلة الشرعية ، وليس في المعقول ما يخالف المنقول ؛ ولهذا كان أئمة السنة على ما قاله أحمد بن حنبل ، قال : معرفة الحديث والفقه فيه أحب إلي من حفظه أي « معرفته » بالتمييز بين صحيحه وسقيمه . « والفقه فيه » معرفة مراد الرسول وتنزيله على المسائل الأصولية والفروعية أحب إلي من أن يحفظ من غير معرفة وفقه . وهكذا قال علي بن المديني وغيره من العلماء ، فإنه من احتج بلفظ ليس بثابت عن الرسول [أو بلفظ ثابت عن الرسول] وحمله على ما لم يدل عليه فإنما أتى من نفسه .

وكذلك « العقلية الصريحة » إذا كانت مقدماتها وترتيبها صحيحاً لم تكن إلا حقاً ، لا تناقض شيئاً مما قاله الرسول ، والقرآن قد دل على الأدلة العقلية التي بها يعرف الصانع وتوحيده ، وصفاته وصدق رسوله ، وبها يعرف إمكان المعاد . ففي القرآن من بيان أصول الدين التي تعلم مقدماتها بالعقل الصريح ما لا يوجد مثله في كلام أحد من الناس ، بل عامة ما يأتي به حذاق النظر من الأدلة العقلية يأتي القرآن بخلاصتها وبما هو أحسن منها ، قال تعالى : (وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) وقال : (وَلَقَدْ صَرَّبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) وقال : (وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) .

وأما الحجج الداحضة التي يحتاج بها الملاحدة ، وحجج الجهمية معطلة الصفات ، وحجج الدهرية وأمثالها ، كما يوجد مثل ذلك في كلام المتأخرين الذين يصفون في الكلام المبتدع وأقوال المتفلسفة ويدعون أنها عقليات ففيها من الجهل والتناقض والفساد ، مالا يحصيه إلا رب العباد . وقد بسط الكلام على هؤلاء في مواضع أخر .

وكان من أسباب ضلال هؤلاء تقصير الطائفتين أو قصورهم عن معرفة ما جاء به الرسول ، وما كان عليه السلف ، ومعرفة المعقول الصريح ؛ فإن هذا هو الكتاب ، وهذا هو الميزان ، وقد قال تعالى :
(لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ)

وهذه المسألة لا تحتمل البسط على هذه الأمور ؛ إذ كان المقصود هنا التنبيه على أن هؤلاء المتنازعين أجمعوا على أصل فاسد ، ثم تفرقوا فأجمعوا على أن جعلوا عين صفة الرب الخالق هي عين صفة المخلوق . ثم قال هؤلاء : وصفة المخلوق مخلوقة فصفة الرب مخلوقة ، فقال هؤلاء : صفة الرب قديمة فصفة المخلوق قديمة ، ثم احتاج كل منها إلى طرد أصله ، فخرجوا إلى أقوال ظاهرة الفساد : خرج النفاة إلى أن الله لم يتكلم بالقرآن ، ولا بشيء من الكتب الإلهية : لا التوراة ولا الإنجيل ولا غيرها ، وأنه لم

يناد موسى بنفسه نداء يسمعه منه موسى ولا تكلم بالقرآن العربي ولا التوراة العبرية ، وخرج هؤلاء إلى أن ما يقوم بالعباد ويتصفون به يكون قديماً أزلياً ، وأن ما يقوم بهم ويتصفون به لا يكون قائماً بهم حالا فيهم بل يكون ظاهراً عنهم من غير قيام بهم .

ولما تكلموا في « حروف المعجم » صاروا بين قولين : طائفة فرقت بين التماثلين ، فقالت الحرف حرفان هذا قديم وهذا مخلوق ، كما قال ابن حامد والقاضي أبو يعلى وابن عقيل وغيرهم ، فأنكر ذلك عليهم الأكثرون وقالوا هذا مخالفة للحس والعقل ، فإن حقيقة هذا الحرف هي حقيقة هذا الحرف ، وقالوا الحرف حرف واحد . وصنف في ذلك القاضي يعقوب البرزيني مصنفاً خالف به شيخه القاضي أبا يعلى مع قوله في مصنفه : وينبغي أن يعلم أن ماسطرته في هذه المسألة أن ذلك مما استفدته وتفرع عندي من شيخنا وإمامنا القاضي أبي يعلى بن الفراء ، وإن كان قد نصر خلاف ماذكرته في هذا الباب ، فهو العالم المقتدى به في علمه ودينه ، فإنني ما رأيت أحسن سمناً منه ، ولا أكثر اجتهاداً منه ، ولا تشاغلاً بالعلم ، مع كثرة العلم والصيانة والانقطاع عن الناس والزهادة فيما بأيديهم ، والقناعة في الدنيا باليسير ، مع حسن التجميل ، وعظم حشمته عند الخاص والعام ، ولم يعدل بهذه الأخلاق شيئاً من نفر من الدنيا .

وذكر القاضي يعقوب في مصنفه أن ما قاله قول أبي بكر أحمد بن المسيب الطبري ، وحكاه عن جماعة من أفضل أهل طبرستان ، وأنه سمع الفقيه عبد الوهاب بن حله قاضي حران يقول : هو مذهب العلوي الحراني ، وجماعة من أهل حران . وذكره أبو عبد الله بن حامد عن جماعة من أهل طبرستان ممن ينتمي إلى مذهبنا : كأبي محمد الكشغل وإسماعيل الكاوذري^(١) في خلق من أتباعهم يقولون إنها قديمة ، قال القاضي أبو يعلى : وكذلك حكى لي عن طائفة بالشام أنها تذهب إلى ذلك منهم النابلسي وغيره ، وذكر القاضي حسين أن أباه رجع في آخر عمره إلى هذا . وذكره عن الشريف أبي علي بن أبي موسى ، وتبعهم في ذلك الشيخ أبو الفرج المقدسي وابنه عبد الوهاب وسائر أتباعه ، وأبو الحسن بن الزاغوني وأمثاله . وذكر القاضي يعقوب أن كلام أحمد يحتمل القولين .

وهؤلاء تعلقوا بقول أحمد لما قيل له إن سريا السقطي قال : لما خلق الله الأحرف سجدت له إلا الألف فقالت لا أسجد حتى أومر . فقال أحمد هذا كفر . وهؤلاء تعلقوا من قول أحمد بقوله : كل شيء من المخلوقين على لسان المخلوقين فهو مخلوق ، وبقوله لو كان كذلك لما تمت صلاته بالقرآن كما لا تتم بغيره من كلام الناس . وبقول أحمد

(١) نسخة الكاوذري.

لأحمد بن الحسن الترمذي : أأست مخلوقا ؟ قال بلى ، قال أليس كل شيء منك مخلوقا ؟ قال بلى ، قال فكلامك منك وهو مخلوق .

(قلت) الذي قاله أحمد في هذا الباب صواب يصدق بعضه بعضا وليس في كلامه تناقض ، وهو أنكره على من قال : إن الله خلق الحروف ؛ فإن من قال إن الحروف مخلوقة كان مضمون قوله : إن الله لم يتكلم بقرآن عربي ، وإن القرآن العربي مخلوق ، ونص أحمد أيضاً على أن كلام الآدميين مخلوق ، ولم يجعل شيئاً منه غير مخلوق ، وكل هذا صحيح ، والسري رحمه الله إنما ذكر ذلك عن بكر بن خنيس العابد ، فكان مقصودهما بذلك أن الذي لا يعبد الله إلا بأمره ، هو أكمل ممن يعبد برأيه من غير أمر من الله ، واستشهدا على ذلك بما بلغها « أنه لما خلق الله الحروف سجدت له إلا الألف فقالت لا أسجد حتى أومر » وهذا الأثر لا يقوم بمثله حجة في شيء ، ولكن مقصودهما ضرب المثل أن الألف منتصبه في الخط ليست هي مضطجعة كالباء والتاء ، فمن لم يفعل حتى يؤمر أكمل ممن فعل بغير أمر .

وأحمد أنكر قول القائل إن الله لما خلق الحروف ، وروي عنه أنه قال : من قال إن حرفاً من حروف المعجم مخلوق فهو جهمي ، لأنه سلك طريقاً إلى البدعة ، ومن قال إن ذلك مخلوق فقد قال إن القرآن مخلوق . وأحمد قد صرح هو وغيره من الأئمة أن الله لم يزل متكلماً إذا

شاء ، وصرح أن الله يتكلم بمشيئته ، ولكن أتباع ابن كلاب كالقاضي وغيره تأولوا كلامه على أنه أراد بذلك إذا شاء الإسماع ؛ لأنه عندهم لم يتكلم بمشيئته وقدرته .

وصرح أحمد وغيره من السلف أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، ولم يقل أحد من السلف إن الله تكلم بغير مشيئته وقدرته ، ولا قال أحد منهم إن نفس الكلام المعين كالقرآن أو ندائه لموسى أو غير ذلك من كلامه المعين أنه قديم أزلي لم يزل ولا يزال ، وإن الله قامت به حروف معينة أو حروف وأصوات معينة قديمة أزلية لم تزل ولا تزال ، فإن هذا لم يقله ولا دل عليه قول أحمد ولا غيره من أئمة المسلمين ، بل كلام أحمد وغيره من الأئمة صريح في نقيض هذا ، وأن الله يتكلم بمشيئته وقدرته ، وأنه لم يزل يتكلم إذا شاء ، مع قولهم إن كلام الله غير مخلوق ، وإنه منه بدأ ؛ ليس بمخلوق ابتداءً من غيره ، ونصوصهم بذلك كثيرة معروفة في الكتب الثابتة عنهم ، مثل ما صنف أبو بكر الخلال في « كتاب السنة » وغيره ، وما صنفه عبد الرحمن بن أبي حاتم من كلام أحمد وغيره ، وما صنفه أصحابه وأصحاب أصحابه : كابنيه صالح وعبد الله ، وخنبل ، وأبي داود السجستاني صاحب « السنن » والأثرم ، والمروذي ، وأبي زرعة ، وأبي حاتم ، والبخاري صاحب الصحيح ، وعثمان بن سعيد الدارمي ، وإبراهيم الحربي ، وعبد الوهاب الوراق ،

وعباس بن عبد العظيم الغنبري ، وحرب بن إسماعيل الكرمانى ، ومن لا يحصى عدده من أكابر أهل العلم والدين ، وأصحاب أصحابه ممن جمع كلامه وأخباره : كعبد الرحمن بن أبي حاتم وأبي بكر الحلال ، وأبي الحسن البناني الأصبهاني ، وأمثال هؤلاء ، ومن كان أيضاً بآتم به وبأمثاله من الأئمة في الأصول والفروع : كأبي عيسى الترمذي صاحب الجامع ، وأبي عبد الرحمن النسائي وأمثالهما ، ومثل أبي محمد بن قتيبة وأمثاله ، وبسط هذا له موضع آخر .

وقد ذكرنا في « المسائل الطبرستانية » و « الكيلانية » بسط مذاهب الناس وكيف تشعبت وتفرعت في هذا الأصل .

والمقصود هنا أن كثيراً من الناس المتأخرين لم يعرفوا حقيقة كلام السلف والأئمة ، فمنهم من يعظمهم ويقول إنه متبع لهم ، مع أنه مخالف لهم من حيث لا يشعر ، ومنهم من يظن أنهم كانوا لا يعرفون أصول الدين ولا تقريرها بالدلائل البرهانية ، وذلك لجهله بعلمهم ؛ بل لجهله بما جاء به الرسول من الحق الذي تدل عليه الدلائل العقلية مع السمعية ؛ فلهذا يوجد كثير من المتأخرين يشتركون في أصل فاسد ، ثم يفرع كل قوم عليه فروعا فاسدة يلتزمونها ، كما صرحوا في تكلم الله تعالى بالقرآن العربي ، وبالتوراة العبرية ، وما فيها من حروف الهجاء مؤلفاً أو مفرداً لما رأوا أن ذلك بلغ بصفات المخلوقين اشتبه بصفات المخلوقين ، فلم يهتدوا لموضع

الجمع والفرق ، فقال هؤلاء : هذا الذي يقرأ ويسمع مثل كلام المخلوقين فهو مخلوق .

وقال هؤلاء : هذا الذي من كلام الآدميين هو مثل كلام الله فيكون غير مخلوق ، كما ذكر ابن عقيل في « كتاب الإرشاد » عن بعض القائلين بأن القرآن مخلوق ، فقال : شبهة اعترض بها عليّ بعض أئمتهم فقال : أقل ما في القرآن من أمارات الحدث كونه مشبهاً لكلامنا ، والقديم لا يشبه الحدث ومعلوم أنه لا يمكن دفع ذلك ؛ لأن قول القائل لغلامه يحيى : يا يحيى خذ الكتاب بقوة ، يضاهي قوله سبحانه ، حتى لا يميز السامع بينها من حيث حسه ، إلا أن يخبره أحدهما بقصده والآخر بقصده ، فيميز بينها بخبر القائل لا بحسه ، وإذا اشتبها إلى هذا الحد فكيف يجوز دعوى قدم ما يشابه الحدث ويسد مسده ، مع أنه إن جاز دعوى قدم الكلام مع كونه مشاهداً للحدث جاز دعوى التشبيه بظواهر الآي والأخبار ، ولا مانع من ذلك ، فلما فرغنا نحن وأتمم إلى نفي التشبيه خوفاً من جواب دخول القرآن بالحدث علينا ، كذلك يجب أن تفرغوا من القول بالقدم مع وجود الشبه ، حتى إن بعض أصحابكم يقول لقوة ما رأى من الشبه بينها إن الكلام واحد والحروف غير مخلوقة ، فكيف يجوز أن يقال في الشيء الواحد إنه قديم محدث .

قلت : وهذا الذي حكى عنه ابن عقيل من بعض الأصحاب المذكورين
منهم القاضي يعقوب البرزيني ذكره في مصنفه فقال : (دليل عاشر)
وهو أن هذه الحروف بعينها وصفتها ومعناها وفائدتها هي التي في كتاب
الله تعالى وفي أسمائه وصفاته والكتاب بحروفه قديم ؛ وكذلك هاهنا .
قال : فإن قيل : لا نسلم أن تلك لها حرمة وهذه لا حرمة لها ، قيل :
لا نسلم بل لها حرمة .

فإن قيل : لو كان لها حرمة لوجب أن تمتنع الحائض والنفساء من
مسها وقراءتها ، قيل : قد لا تمتنع من قراءتها ومسها ويكون لها حرمة
كبعض آية لا تمتنع من قراءتها ولها حرمة وهي قديمة ، وإنما لم تمتنع من
قراءتها ومسها للحاجة إلى تعليمها ، كما يقال في الصبي يجوز له مس
المصحف على غير طهارة للحاجة إلى تعليمه .

فإن قيل : فيجب إذا حلف بها حالف أن تتعقد يمينه وإذا خالف
يمينه أن يحنث ، قيل له : كما في حروف القرآن مثله نقول هنا .

فإن قيل : أليس إذا وافقها في هذه المعاني دل على أنها هي ،
ألا ترى أنه إذا تكلم متكلم بكلمة يقصد بها خطاب آدمي فوافق
صفته صفة ما في كتاب الله تعالى ، مثل قوله ، يا داود ! يا نوح !
يا يحيى ! وغير ذلك ؛ فإنه موافق لهذه الأسماء التي في كتاب الله ، وإن

كانت في كتاب الله قديمة وفي خطاب الآدمي محدثة ؟ .

قيل : كل ما كان موافقاً لكتاب الله من الكلام في لفظه ونظمه وحروفه فهو من كتاب الله وإن قصد به خطاب آدمي .

فإن قيل : فيجب إذا أراد بهذه الأسماء آدمياً وهو في الصلاة أن لا تبطل صلاته .

قيل له : كذلك نقول وقد ورد مثل ذلك عن علي وغيره ؛ إذ ناداه رجل من الخوارج : (لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَسِيرِينَ)

قال : فأجابه علي وهو في الصلاة : (فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ) . وعن ابن مسعود أنه استأذن عليه بعض أصحابه فقال : (ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ) .

قال : فإن قيل : أليس إذا قال : (يَبْحَثُ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ) ونوى به خطاب غلام اسمه يحيى يكون الخطاب مخلوقاً ؟ وإن نوى به القرآن يكون قديماً ، قيل له : في كلا الحالين يكون قديماً ؛ لأن القديم عبارة عما كان موجوداً فيما لم يزل ، والمحدث عبارة عما حدث بعد أن لم يكن ، والنية لا تجعل المحدث قديماً ولا القديم محدثاً ، قال : ومن قال هذا فقد بالغ في الجهل والخطأ .

وقال أيضاً : كل شيء يشبه بشيء ما فإنما يشبهه في بعض الأشياء دون بعض ، ولا يشبهه من جميع أحواله ؛ لأنه إذا كان مثله في جميع أحواله كان هو لا غيره ، وقد بينا أن هذه الحروف تشبه حروف القرآن فهي غيرها اه .

(قلت) : هذا كلام القاضي يعقوب وأمثاله ، مع أنه أجل من تكلم في هذه المسألة ، ولما كان جوابه مشتملاً على ما يخالف النص والإجماع والعقل خالفه ابن عقيل وغيره من أئمة المذهب الذين هم أعلم به .

وأجاب ابن عقيل عن سؤال الذين قالوا هذا مثل هذا ، بأن قال : الاشتراك في الحقيقة لا يدل على الاشتراك في الحدوث ، كما أن كونه عالماً هو تبيينه للشيء على أصلكم ، ومعرفة به على قولنا على الوجه الذي يبينه الواحد منا ، وليس مماثلنا في كوننا عالمين . وكذلك كونه قادراً هو صحة الفعل منه سبحانه وتعالى ، وليست قدرته على الوجه الذي قدرنا عليها ، فليس الاشتراك في الحقيقة حاصلًا ، والافتراق في القدم والحدوث حاصل .

قال : « وجواب آخر » ، لا نقول إن الله يتكلم بكلامه على

الوجه الذي يتكلم به زيد ، بمعنى أنه يقول : يا يحيى ! فإذا فرغ من ذلك انتقل إلى قوله خذ الكتاب بقوة ، وترتب في الوجود كذلك ، بل هو سبحانه وتعالى يتكلم به على وجه تعجز عن مثله أدواتنا . فما ذكرته من الاشتباه من قول القائل يا يحيى خذ الكتاب يعود إلى اشتباه التلاوة بالكلام المحدث ، فأما أنه يشابه الكلام القائم بذاته فلا .

قال ابن عقيل : قالوا فهذا لا يجيء على مذهبكم ؛ فإن عندكم التلاوة هي المتلو والقراءة هي المقروء . قيل : ليس معنى قولنا هي المتلو أنها هذه الأصوات المقطعة ، وإنما نريد به ما يظهر من الحروف القديمة في الأصوات المحدث ، وظهورها في المحدث لا بد أن يكسبها صفة التقطيع لاختلاف الأنفاس ، وإدارة اللهوات ؛ لأن الآلة التي تظهر عليها لا تحمل الكلام إلا على وجه التقطيع ، وكلام الباري قائم بذاته على خلاف هذا التقطيع ، والابتداء ، والانهاء ، والتكرار ، والبعدية ، والقبلية .

ومن قال ذلك لم يعرف حد القديم وادعى قدم الأعراض وتقطع القديم ، وتقطع القديم عرض لا يقوم بقديم ، ومن اعتقد أن كلام الله القائم بذاته على حد تلاوة التالى من القطع والوصل ، والتقريب والتباعد والبعدية والقبلية فقد شبه الله بخلقه . ولهذا روي في الخبر « أن موسى سأله بنو إسرائيل كيف سمعت كلام ربك ؟ قال كالرعد الذي لا يترجع » يعني ينقطع لعدم قطع الأنفاس وعدم الأنفاس ، والآلات والشفاه

واللهوات ، ومن قال غير ذلك وتوهم أن الله تكلم على لسان التالي ، أو الكلام الذي قام بذاته على هذه الصفة من التقطيع والوصل ، والتقريب والتباعد : فقد حكم به محدثا ؛ لأن الدلالة على حدوث العالم هو الاجتماع والافتراق ؛ ولأن هذه من صفات الأدوات اه .

(قلت) فهذا الذي قاله ابن عقيل أقل خطأ مما قاله البرزني ، فإن ذلك مخالف للنص والإجماع والعقل مخالفة ظاهرة ، فإنه قد ثبت بالنص والإجماع أن من تكلم في الصلاة بكلام الآدميين عامداً لغير مصلحتها علما بالتحريم بطلت صلاته بالإجماع ، خلاف ما ذكره القاضي يعقوب ، ومتى قصد به التلاوة لم تبطل بالإجماع ، وإن قصد به التلاوة والخطاب ففيه نزاع ، وظاهر مذهب أحمد لا تبطل كمذهب الشافعي وغيره وقيل تبطل كقول أبي حنيفة وغيره .

وما ذكروه عن الصحابة حجة عليهم ؛ فإن قول علي بن أبي طالب : (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ) هو كلام الله ولم يقصد علي أن يقول للخارجي : ولا يستخفك الخارج ؛ وإنما قصد أن يسمعه الآية ، وأنه عامل بها صابر لا يستخفه الذين لا يوقنون ، وابن مسعود قال لهم وهو بالكوفة : (أَدْخُلُوا مَصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ) . ومعلوم أن مصر بلا تنوين هي مصر المدينة وهذه لم تكن بالكوفة . وابن مسعود إنما كان بالكوفة ؛ فعلم أنه قصد تلاوة الآية ، وقصد مع

ذلك تنبيه الحاضرين على الدخول : فإنهم سمعوا قوله ادخلوا . فعلموا أنه أذن لهم في الدخول ، وإن كان هو تلا الآية فهذا هذا .

وأما جواب ابن عقيل فبناء على أصل ابن كلاب الذي يعتقد أنه هو وشيخه وغيرهما ، وهو الأصل الذي وافقوا فيه ابن كلاب ومن اتبعه كالأشعري وغيره ، وهو أن الله لا يتكلم بمشيئته وقدرته ، وأنه ليس فيما يقوم به شيء يكون بمشيئته وقدرته : لامتناع قيام الأمور الاختيارية به عندهم : لأنها حادثة والله لا يقوم به حادث عندهم : ولهذا تأولوا النصوص المناقضة لهذا الأصل ، كقوله تعالى : (وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرَیَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ، وَالْمُؤْمِنُونَ) فإن هذا يقتضي أنه سیرى الأعمال في المستقبل ، وكذلك قوله : (ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) وقوله : (وَسِرَیَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) وكذلك قوله : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) فإن هذا يقتضي أنه يحبهم بعد اتباع الرسول . وكذلك قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) فإن هذا يقتضي أنه قال لهم بعد خلق آدم ، وكذلك قوله تعالى : (فَلَمَّا أَنهَا نُودِيَ) يقتضي أنه نودي لما أتاها ، لم يناد قبل ذلك ، وكذلك قوله : (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) ومثل هذا في القرآن كثير .

وهذا الأصل هو مما أنكره الإمام أحمد على ابن كلاب وأصحابه ،
حتى على الحارث المحاسبي مع جلالة قدر الحارث ، وأمر أحمد بهجره
وهجر الكلائية ، وقال : احذروا من حارث ، الآفة كلها من حارث ،
فمات الحارث وما صلى عليه إلا نفر قليل بسبب تحذير الإمام أحمد
عنه ، مع أن فيه من العلم والدين ما هو أفضل من عامة من وافق
ابن كلاب على هذا الأصل ، وقد قيل إن الحارث رجع عن ذلك وأقر
بأن الله يتكلم بصوت ، كما حكى عنه ذلك صاحب « التعرف لمذهب
التصوف » أبو بكر محمد بن إسحاق الكلاباذي .

وكثير من المتأخرين من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وأبي
حنيفة وافقوا ابن كلاب على هذا الأصل ، كما قد بسط الكلام على
ذلك في مواضع أخر .

واختلف كلام ابن عقيل في هذا الأصل ، فتارة يقول بقول ابن
كلاب ، وتارة يقول بمذهب السلف وأهل الحديث أن الله تقوم به
الأمور الاختيارية ، ويقول إنه قام به أبصار متجددة حين تجدد المرئيات
لم تكن قبل ذلك ، وقام به علم بأن كل شيء وجد غير العلم الذي كان
أولاً أنه سيوجد ، كما دل على ذلك عدة آيات في القرآن ، كقوله تعالى :
(لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ) وغير ذلك . وكلامه في هذا الأصل وغيره
يختلف ، تارة يقول بهذا ، وتارة يقول بهذا ، فإن هذه المواضع مواضع

مشكلة كثر فيها غلط الناس ؛ لما فيها من الاشتباه والالتباس .

والجواب الحق : أن كلام الله لا يماثل كلام المخلوقين ، كما لا يماثل في شيء من صفاته صفات المخلوقين ، وقول القائل : إن الاشتراك في الحقيقة لا يدل على الاشتراك في الحدوث لفظ مجمل ، فإننا إذا قلنا : لله علم ولنا علم ، أو له قدرة ولنا قدرة ، أو له كلام ولنا كلام ، أو تكلم بصوت ونحن نتكلم بصوت ، وقلنا صفة الخالق وصفة المخلوق اشتركتا في الحقيقة ، — فإن أريد بذلك أن حقيقتها واحدة بالعين فهذا مخالف للحس والعقل والشرع ، وإن أريد بذلك أن هذه مماثلة لهذه في الحقيقة ، وإنما اختلفتا في الصفات العرضية ، كما قال ذلك طائفة من أهل الكلام — وقد بين فساد ذلك في الكلام على « الأربعين » للرازي وغير ذلك — فهذا أيضاً من أبطل الباطل ، وذلك يستلزم أن تكون حقيقة ذات الباري عز وجل مماثلة لحقيقة ذوات المخلوقين .

وإن أريد بذلك أنهما اشتركا في مسمى العلم والقدرة والكلام فهذا صحيح ، كما أنه إذا قيل : إنه موجود أو إن له ذاتا فقد اشتركا في مسمى الوجود والذات ، لكن هذا المشترك أمر كلي لا يوجد كلياً إلا في الأذهان لا في الأعيان ، فليس في الخارج شيء اشترك فيه مخلوقان كاشتراك الجزئيات في كلياتها بخلاف اشتراك الأجزاء في الكل ، فإنه يجب الفرق بين قسمة الكل إلى جزئياته ، كقسمة الحيوان إلى

ناطق وغير ناطق ، وقسمة الإنسان إلى مسلم وكافر ، وقسمة الاسم إلى معرب ومبني ، وقسمة الكل إلى أجزائه كقسمة العقار بين الشركاء وقسمة الكلام إلى اسم وفعل وحرف ، ففي الأول إنما اشتركت الأقسام في أمر كلي فضلاً عن أن يكون الخالق والمخلوقون مشتركين في شيء موجود في الخارج ، وليس في الخارج صفة لله يماثل بها صفة المخلوق ، بل كل ما يوصف به الرب تعالى فهو مخالف بالحد والحقيقة ؛ لما يوصف به المخلوق أعظم مما يخالف المخلوق المخلوق وإذا كان المخلوق مخالفاً بذاته وصفاته لبعض المخلوقات في الحد والحقيقة ، فمخالفة الخالق لكل مخلوق في الحقيقة أعظم من مخالفة أي مخلوق فرض لأي مخلوق فرض ، ولكن علمه ثبت له حقيقة العلم ، ولقدرته حقيقة القدرة ، ولكلامه حقيقة الكلام ، كما ثبت لذاته حقيقة الذاتية ، ولوجوده حقيقة الوجود ، وهو أحق بأن تثبت له صفات الكمال على الحقيقة من كل ما سواه .

فهذا هو المراد بقولنا : علمه يشارك علم المخلوق في الحقيقة ، فليس ما يسمع من العباد من أصواتهم مشابهاً ولا مماثلاً لما سمعه موسى من صوته إلا كما يشبه ويمثل غير ذلك من صفاته لصفات المخلوقين ، فهذا في نفس تكلمه سبحانه وتعالى بالقرآن ، والقرآن عند الإمام أحمد وسائر أئمة السنة كلامه تكلم به ، وتكلم بالقرآن العربي بصوت نفسه ، وكلم موسى بصوت نفسه الذي لا يماثل شيئاً من أصوات العباد .

ثم إذا قرأنا القرآن فإنما نقرؤه بأصواتنا المخلوقة التي لا تماثل صوت الرب ، فالقرآن الذي نقرؤه هو كلام الله مبلغا عنه لا مسموعا منه ، وإنما نقرؤه بحركاتنا وأصواتنا ، الكلام كلام الباري ، والصوت صوت القارئ ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة مع العقل ، قال الله تعالى :
 (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَّهُ)
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم »
 وقال الإمام أحمد في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال ، يزينه ويحسنه بصوته ، كما قال : « زينوا القرآن بأصواتكم »

فنص أحمد على ما جاء به الكتاب والسنة أنا نقرأ القرآن بأصواتنا والقرآن كلام الله كله لفظه ومعناه ، سمعه جبريل من الله وبلغه إلى محمد صلى الله عليه وسلم وسمعه محمد منه ، وبلغه محمد إلى الخلق ، والخلق يبلغه بعضهم إلى بعض ، ويسمعه بعضهم من بعض ، ومعلوم أنهم إذا سمعوا كلام النبي صلى الله عليه وسلم وغيره فبلغوه عنه ، كما قال :
 « نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه كما سمعه » فهم سمعوا اللفظ من الرسول بصوت نفسه بالحروف التي تكلم بها ، وبلغوا لفظه بأصوات أنفسهم ، وقد علم الفرق بين من يروي الحديث بالمعنى لا باللفظ ، واللفظ المبلغ هو لفظ الرسول وهو كلام الرسول ؛ فإن كان صوت

البلغ ليس صوت الرسول ، وليس ما قام بالرسول من الصفات والأعراض فارقتة وما قامت بغيره ؛ بل ولا تقوم الصفة والعرض بغير محله . وإذا كان هذا معقولا في صفات المخلوقين فصفات الخالق أولى بكل صفة كمال ، وأبعد عن كل صفة نقص ، والتباين الذي بين صفة الخالق والمخلوق أعظم من التباين الذي بين صفة مخلوق ومخلوق ، وامتناع الاتحاد والحلول بالذات للخالق وصفاته في المخلوق أعظم من الاتحاد والحلول بالذات للمخلوق وصفاته في المخلوق ، وهذه جمل قد بسطت في مواضع أخر .

هذا مع أن احتجاج الجهمية والمعتزلة بأن كلام المخلوق بقوله : (يَخَيَّرُ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ) مثل كلام الخالق غلط باتفاق الناس حتى عندهم ، فإن الذين يقولون هو مخلوق يقولون إنه خلقه في بعض الأجسام ، أما الهواء أو غيره ، كما يقولون : إنه خلق الكلام في نفس الشجرة فسمعه موسى .

ومعلوم أن تلك الحروف والأصوات التي خلقها الله ليست مماثلة لما يسمع من العبد ، وتلك هي كلام الله المسموع منه عندهم ؛ كما أن أهل السنة يقولون الذي تكلم هو الله بمشيئته ، وليس ذلك مماثلاً لصوت العبد .

وأما القائلون بقدم الكلام المعين سواء كان معنى أو حروفاً أو أصواتاً ، فيقولون : خلق لموسى إدراكاً أدرك به ذلك القديم ، وبكل حال فكلام المتكلم إذا سمع من المبلغ عنه [غير ما قام بنفس المتكلم المنشئ] فكيف [لا] يكون ذلك في كلام الله تعالى ؟ .

فيجب على الإنسان في « مسألة الكلام » أن يتحرى أصليين : (أحدهما) تكلم الله بالقرآن وغيره ، هل تكلم به بمشيئته وقدرته أم لا ؟ وهل تكلم بكلام قائم بذاته أم خلقه في غيره ؟ (والثاني) تبليغ ذلك الكلام عن الله ، وأنه ليس مما يتصف به الثاني ، وإن كان المقصود بالتبليغ الكلام المبلغ . وبسط هذا له موضع آخر .

وأيضاً فهذان المتنازعان إذا قال أحدهما : إنها قديمة ، وليس لها مبتدأ ، وشكلها ونقطها محدث ، وقال الآخر : إنها ليست بكلام الله وإنها مخلوقة بشكلها ونقطها ، قد يفهم من هذا أنها أرادا بالحروف الحروف المكتوبة دون المنطوقة ، والحروف المكتوبة قد تنازع الناس في شكلها ونقطها ، فإن الصحابة لما كتبوا المصاحف كتبوها غير مشكولة ولا منقوطة ؛ لأنهم إنما كانوا يعتمدون في القرآن على حفظه في صدورهم لا على المصاحف ، وهو منقول بالتواتر محفوظ في الصدور ، ولو عذمت المصاحف لم يكن للمسلمين بها حاجة ، فإن المسلمين ليسوا كأهل الكتاب الذين يعتمدون على الكتب التي تقبل التغير ، والله أنزل القرآن على محمد فتلقيه تلقياً وحفظه في قلبه ، لم ينزله مكتوباً كالنوراة ،

وأنزله منجما مفرقا ليحفظ فلا يحتاج إلى كتاب ، كما قال تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً) الآية ، وقال تعالى : (وَقرءَ أَنَا فَرقَتَهُ) الآية ، وقال تعالى : (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ) الآية ، وقال تعالى : (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) الآية .

وفي الصحيح عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة ، وكان يحرك شفقيه ، فقال ابن عباس : أنا أحركها لك كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحركها ، فحرك شفقيه ، فأنزل الله تعالى : (لَا تَحْرِكْ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) قال جمع في صدرك ثم تقرأه : (فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَانْبِعْ قُرْآنَهُ) قال : فاستمع له وأنصت (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) أي نينه بلسانك . فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه جبريل استمع ، فإذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه ؛ فلهذا لم تكن الصحابة ينقطون المصاحف ويشكلونها ، وأيضاً كانوا عرباً لا يلحنون ؛ فلم يحتاجوا إلى تقييدها بالنقط ، وكان في اللفظ الواحد قراءتان يقرأ بالياء والتاء مثل : يعملون وتعملون . فلم يقيدوه بأحدهما ليمنعوه من الأخرى .

ثم إنه في زمن التابعين لما حدث اللحن صار بعض التابعين يشكل المصاحف وينقطها ، وكانوا يعملون ذلك بالحمزة ، ويعملون الفتح بنقطة حمراء فوق الحرف ، والكسرة بنقطة حمراء تحته ، والضمه بنقطة حمراء

أمامه . ثم مدوا النقطة وصاروا يعملون الشدة بقولك « شد » ، ويعملون المدة بقولك « مد » ، وجعلوا علامة الهمزة تشبه العين ؛ لأن الهمزة أخت العين ، ثم خففوا ذلك حتى صارت علامة الشدة مثل رأس السين ، وعلامة المدة مختصرة كما يختصر أهل الديوان ألفاظ العدد وغير ذلك ، وكما يختصر المحدثون أخبرنا وحدثنا ، فيكتبون أول اللفظ وآخره على شكل « أنا » وعلى شكل « ثنا » .

وتنازع العلماء هل يكره تشكيل المصاحف وتقيطها ؟ على قولين معروفين وهما روايتان عن الإمام أحمد ، لكن لانزاع بينهم أن المصحف إذا شكل ونقط وجب احترام الشكل والنقط ، كما يجب احترام الحرف ، ولا تنازع بينهم أن مداد النقطة والشكل مخلوق ، كما أن مداد الحرف مخلوق ، ولا نزاع بينهم أن الشكل يدل على الإعراب ، والنقط يدل على الحروف ، وأن الإعراب من تمام الكلام العربي ،

ويروى عن أبي بكر وعمر أنهما قالا : حفظ إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه . ولا ريب أن النقطة والشكلة بمجردهما لا حكم لهما ولا حرمة ولا ينبغي أن يجرد الكلام فيهما ، ولا ريب أن إعراب القرآن العربي من تمامه ، ويجب الاعتناء بإعرابه ، والشكل يبين إعرابه كما تبين الحروف المكتوبة للحرف المنطوق ، كذلك يبين الشكل المكتوب للإعراب المنطوق .

فهذه المسائل إذا تصورها الناس على وجهها تصوراً تاماً ظهر لهم الصواب ، وقلت الأهواء والعصيات ، وعرفوا موارد النزاع ، فمن تبين له الحق في شيء من ذلك اتبعه ، ومن خفي عليه توقف حتى يبينه الله له وينبغي له أن يستعين على ذلك بدعاء الله ، ومن أحسن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يصلي يقول : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء ، إلى صراط مستقيم » .

وقول القائل الآخر كلامه كتب بها : يقتضي أنه أراد بالحروف ما يتناول المنطوق والمكتوب ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات ، أما إني لا أقول ألم بحرف ، ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » قال الترمذي : حديث صحيح . فهنا لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بالحرف نفس المداد وشكل المداد ، وإنما أراد الحرف المنطوق . وفي مراده بالحرف قولان : قيل هذا اللفظ المفرد . وقيل أراد صلى الله عليه وسلم بالحرف الاسم ، كما قال : ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف .

ولفظ « الحرف والكلمة » له في لغة العرب التي كان النبي صلى

الله عليه وسلم يتكلم بها معنى ، وله في اصطلاح النحاة معنى .
فالكلمة في لغتهم هي الجملة التامة ، الجملة الاسمية أو الفعلية ، كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته : « كلمتان خفيفتان
على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله
وبحمده ، سبحان الله العظيم » وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أصدق
كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد : ألا كل شيء ما خلا الله باطل » وقال : « إن العبد
ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب له بها
رضوانه إلى يوم القيامة ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله
ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب له بها سخطه إلى يوم القيامة »
وقال لأُم المؤمنين « لقد قلت بعدك أربع كلمات لو وزنت بما قلت منذ
اليوم لوزنتهن : سبحان الله عدد خلقه ، سبحان الله رضا نفسه ،
سبحان الله زنة عرشه ، سبحان الله مداد كلماته » ومنه قوله تعالى :
(كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) وقوله : (وَالْأَرْضُ مَمْلُوءَةٌ
بِكَلِمَاتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وقوله تعالى : (يَتَأَهَّلُ الْكَاتِبُ تَعَالَوْا
إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ) وقوله : (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً
فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) وقوله : (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا
أَسْفَلَى وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ أَعْلَى) وقول النبي صلى الله عليه وسلم :
« من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » ونظائره كثيرة .

ولا يوجد قط في الكتاب والسنة وكلام العرب لفظ الكلمة إلا

والمراد به الجملة التامة . فكثير من النحاة أو أكثرهم لا يعرفون ذلك ؛ بل يظنون أن اصطلاحهم في مسمى الكلمة ينقسم إلى اسم وفعل وحرف هو لغة العرب ، والفاضل منهم يقول :

وكلمة بها كلام قد يؤم

ويقولون : العرب قد تستعمل الكلمة في الجملة التامة وتستعملها في المفرد ، وهذا غلط لا يوجد قط في كلام العرب لفظ الكلمة إلا للجملة التامة .

ومثل هذا اصطلاح المتكلمين على أن القديم هو مالا أول لوجوده أو مالم يسبقه عدم ، ثم يقول بعضهم : وقد يستعمل القديم في المتقدم على غيره ، سواء كان أزلياً أو لم يكن ، كما قال تعالى : (حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ) وقال : (وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ) وقوله تعالى : (قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ) وقال : (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ * أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ) وتخصيص القديم بالأول عرف اصطلاحى ، ولا ريب أنه أولى بالقدم في لغة العرب ؛ ولهذا كان لفظ المحدث في لغة العرب بإزاء القديم ، قال تعالى : (مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ) وهذا يقتضى أن الذي نزل قبله ليس بمحدث بل متقدم . وهذا موافق للغة العرب التى نزل بها القرآن ،

ونظير هذا لفظ « القضاء » فإنه في كلام الله وكلام الرسول المراد به إتمام العبادة وإن كان ذلك في وقتها ، كما قال تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) وقوله : (فَإِذَا قُضِيَئْتُمْ مِنْكُمْ) ثم اصطلح طائفة من الفقهاء فجعلوا لفظ « القضاء » مختصاً بفعلها في غير وقتها ، ولفظ « الأداء » مختصاً بما يفعل في الوقت ، وهذا التفريق لا يعرف قط في كلام الرسول ، ثم يقولون قد يستعمل لفظ القضاء في الأداء ، فيجعلون اللغة التي نزل القرآن بها من النادر .

ولهذا يتنازعون في مراد النبي صلى الله عليه وسلم : « فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا » وفي لفظ : « فأتوا » فيظنون أن بين اللفظين خلافاً وليس الأمر كذلك ؛ بل قوله : « فاقضوا » كقوله : « فأتوا » لم يرد بأحدهما الفعل بعد الوقت ؛ بل لا يوجد في كلام الشارع أمر بالعبادة في غير وقتها ، لكن الوقت وقتان : وقت عام ووقت خاص لأهل الأعذار : كالنائم والناسي إذا صليا بعد الاستيقاظ والذكر فإنما صليا في الوقت الذي أمر الله به ، فإن هذا ليس وقتاً في حق غيرها .

ومن أعظم أسباب الغلط في فهم كلام الله ورسوله أن ينشأ الرجل

على اصطلاح حادث ، فيريد أن يفسر كلام الله بذلك الاصطلاح ويحمله على تلك اللغة التي اعتادها .

وما ذكر في مسمى « الكلام » ما ذكره سيبويه في كتابه عن العرب ، فقال : واعلم « أن » في كلام العرب إنما وقعت على أن تحكى وإنما يحكى بعد القول ما كان كلاماً قولاً ؛ وإلا فلا يوجد قط لفظ الكلام والكلمة إلا للجملة التامة في كلام العرب ، ولفظ الحرف يراد به الاسم والفعل وحروف المعاني واسم حروف الهجاء ؛ ولهذا سأل الخليل أصحابه : كيف تنطقون بالزاي من زيد ؟ فقالوا : زاي ، فقال نطقتم بالاسم ، وإنما الحرف ز ؛ فبين الخليل أن هذه التي تسمى حروف الهجاء هي أسماء .

وكثيراً ما يوجد في كلام المتقدمين هذا « حرف من الغريب » يعبرون بذلك عن الاسم التام ، فقوله صلى الله عليه وسلم : « فله بكل حرف » مثله بقوله : « ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف » . وعلى نهج ذلك : وذلك حرف ، والكتاب حرف ، ونحو ذلك . وقد قيل : إن ذلك أحرف والكتاب أحرف ، وروي ذلك مفسراً في بعض الطرق .

والنحاة اصطلاحوا اصطلاحاً خاصاً ، فجعلوا لفظ « الكلمة » يراد

به الاسم أو الفعل أو الحرف الذي هو من حروف المعاني : لأن سيبويه قال في أول كتابه : الكلام اسم وفعل وحرف جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل . فجعل هذا حرفاً خاصاً ، وهو الحرف الذي جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل : لأن سيبويه كان حديث العهد بلغة العرب وقد عرف أنهم يسمون الاسم أو الفعل حرفاً ، فقيد كلامه بأن قال : وقسموا الكلام إلى اسم وفعل وحرف جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل ، وأراد سيبويه أن الكلام ينقسم إلى ذلك قسمة الكل إلى أجزائه لا قسمة الكل إلى جزئياته كما يقول الفقهاء بأن القسمة كما يقسم العقار والمنقول بين الورثة ، فيعطى هؤلاء قسم غير قسم هؤلاء ، كذلك الكلام هو مؤلف من الأسماء والأفعال وحروف المعاني فهو مقسوم إليها ، وهذا التقسيم غير تقسيم الجنس إلى أنواعه ، كما يقال : الاسم ينقسم إلى معرب ومبني .

وجاء الجزولي وغيره فاعترضوا على النحاة في هذا ولم يفهموا كلامهم ، فقالوا : كل جنس قسم إلى أنواعه أو أشخاص أنواعه ، فاسم المقسوم صادق على الأنواع والأشخاص وإلا فليست أقساماً له ، وأرادوا بذلك الاعتراض على قول الزجاج : الكلام اسم وفعل وحرف . والذي ذكره الزجاج هو الذي ذكره سيبويه وسائر أئمة النحاة ، وأرادوا بذلك القسمة الأولى المعروفة ، وهي قسمة الأمور الموجودة إلى أجزائها كما يقسم العقار والمال ، ولم يريدوا بذلك قسمة الكليات — التي لا توجد كليات

إلا في الذهن — كقسمة الحيوان إلى ناطق وبهيم ، وقسمة الاسم إلى
العرب والمبني . فإن المقسم هنا هو معنى عقلي كلي لا يكون كلياً
إلا في الذهن .

فصل

ولفظ « الحرف » يراد به حروف المعاني التي هي قسيمة الأسماء
والأفعال : مثل حروف الجر والجزم ، وحرفي التنفيس ، والحروف
المشبهة للأفعال مثل « إنَّ وأخواتها » وهذه الحروف لها أقسام
معروفة في كتب العربية ، كما يقسمونها بحسب الإعراب إلى ما يختص
بالأسماء وإلى ما يختص بالأفعال ، ويقولون : ما اختص بأحد النوعين ولم
يكن كالجزء منه كان عاملاً كما تعمل حروف الجر وإنَّ وأخواتها في
الأسماء ، وكما تعمل النواصب والجوازم في الأفعال : بخلاف حرف
التعريف وحرفي التنفيس : كالسين وسوف فإنها لا يعملان لأنها كالجزء
من الكلمة ، ويقولون : كان القياس في « ما » أنها لا تعمل لأنها
تدخل على الجمل الاسمية والفعلية ، ولكن أهل الحجاز أعملوها
لمشابهتها لليس وبلغتهم جاء القرآن في قوله : (مَا هَذَا بَشَرًا)
(مَا هَـٰؤُلَاءِ أَمْهَنتِهِمْ) .

ويقسمون « الحروف » باعتبار معانيها إلى حروف استفهام ،
وحروف نفي ، وحروف تحضيض وغير ذلك ، ويقسمونها باعتبار بنيتها
كما تقسم الأفعال والأسماء إلى مفرد وثنائي ، وثلاثي ورباعي وخماسي .
فاسم الحرف هنا منقول عن اللغة إلى عرف النحاة بالتخصيص ، والا
لفظ الحرف في اللغة يتناول الأسماء والحروف والأفعال ، وحروف
الهجاء تسمى حروفاً وهي أسماء كالحروف المذكورة في أوائل السور ،
لأن مسماها هو الحرف الذي هو حرف الكلمة .

وتقسم تقسيماً آخر إلى حروف حلقيه وشفهية ، والمذكورة في
أوائل السور في القرآن هي نصف الحروف ، واشتملت من كل صنف
على أشرف نصفه : على نصف الحلقيه ، والشفهية ، والمطبقة ، والمصمتة ،
وغير ذلك من أجناس الحروف .

فإن لفظ « الحرف » أصله في اللغة هو الحد والطرف كما يقال : حروف
الرغيف وحرف الجبل . قال الجوهري : حرف كل شيء طرفه وشفيره
وحده ، ومنه حرف الجبل وهو أعلاه المحدد ، ومنه قوله تعالى :
(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) إلى قوله : (وَالْآخِرَةُ) فإن طرف الشيء
إذا كان الإنسان عليه لم يكن مستقراً ؛ فلهذا كان من عبد الله على
السراء دون الضراء عابداً له على حرف : تارة يظهره وتارة ينقلب

على وجهه ، كالواقف على حرف الجبل ، فسميت حروف الكلام حروفاً لأنها طرف الكلام وحده ومنتهاه ، إذ كان مبدأ الكلام من نفس المتكلم ، ومنتهاه حده وحرفه القائم بشفتيه ولسانه ؛ ولهذا قال تعالى : (أَلَمَْجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ) فلفظ الحرف يراد به هذا وهذا وهذا .

ثم إذا كتب الكلام في المصحف سما ذلك حروفاً ، فيراد بالحرف الشكل المخصوص ولكل أمة شكل مخصوص هي خطوطهم التي يكتبون بها كلامهم ، ويراد به المادة ، ويراد به مجموعها ، وهذه الحروف المكتوبة تطابق الحروف المنطوقة وتبينها وتدل عليها فسميت بأسمائها ؛ إذ كان الإنسان يكتب اللفظ بقلمه ؛ ولهذا كان أول ما أنزل الله على نبيه (أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) إلى قوله : (مَا لَمْ يَعْلَمْ) فيين سبحانه في أول ما أنزله أنه سبحانه هو الخالق الهادي الذي خلق فسوى ، والذي قدر فهدى ، كما قال موسى : (رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى) فالخلق يتناول كل ما سواه من المخلوقات ثم خص الإنسان فقال : (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ) . ثم ذكر أنه علم ؛ فإن الهدى والتعليم هو كمال المخلوقات .

والعلم له « ثلاث مراتب » علم بالجنان ، وعبارة باللسان ، وخط

بالبنان ؛ ولهذا قيل : إن لكل شيء أربع وجودات : وجود عيني ،
وعلمي ، ولفظي ، ورسمي . وجود في الأعيان ، ووجود في الأذهان ،
واللسان ، والبنان ؛ لكن الوجود العيني هو وجود الموجودات في أنفسها
والله خالق كل شيء ، وأما الذهني الجنائي فهو العلم بها الذي في القلوب ،
والعبارة عن ذلك هو اللساني ، وكتابة ذلك هو الرسمي البنائي ، وتعليم
الخط يستلزم تعليم العبارة واللفظ ، وذلك يستلزم تعليم العلم فقال :
(عِلْمٌ بِالْقَلَمِ) لأن التعليم بالقلم يستلزم المراتب الثلاث ، وأطلق التعليم ،
ثم خص ، فقال : (عِلْمُ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ) .

وقد تنازع الناس في وجود كل شيء ، هل هو عين ماهيته أم لا ؟
وقد بسط الكلام على ذلك في غير هذا الموضع ، وبين أن الصواب
من ذلك أنه قد يراد بالوجود ما هو ثابت في الأعيان ، وبالماهية ما يتصور
في الأذهان ، فعلى هذا فوجود الموجودات الثابت في الأعيان ليس هو
ماهيتها المتصورة في الأذهان ؛ لكن الله خلق الموجود الثابت في الأعيان
وعلم الماهيات المتصورة في الأذهان ، كما أنزل بيان ذلك في أول سورة
أنزلها من القرآن ، وقد يراد بالوجود والماهية كلاهما : ما هو متحقق في
الأعيان ، وما هو متحقق في الأذهان ، فإذا أريد بهذا وهذا ما هو
متحقق في الأعيان أو ما هو متصور في الأذهان ، فليس هما في الأعيان
اثنتان ؛ بل هذا هو هذا . وكذلك الذهن إذا تصور شيئاً فتلك الصورة

هى المثال الذى تصورها ، وذلك هو وجودها الذهنى الذى تتصوره الأذهان ؛ فهذا فصل الخطاب فى هذا الباب .

ومن تدبر هذه المسائل وأمثالها تبين له أن أكثر اختلاف العقلاء من جهة اشتراك الأسماء (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَعَمَاهُ مِنَ النُّورِ) .

وقد بسط الكلام على أصول هذه المسائل وتفاصيلها فى مواضع أخرى ؛ فإن الناس أكثر نزاعهم فيها حتى قيل : « مسألة الكلام » حيرت عقول الأنام . ولكن سؤال هذين لا يحتل البسط الكثير فإنهما سألوا بحسب ما سمعاه واعتقدها وتصوراه ، فإذا عرف السائل أصل مسأله ولوازمها وما فيها من الألفاظ المجملة والمعانى المشبهة ، تبين له أن من الخلق من تكلم فى مثل هذه الأسماء بالنفي والإثبات من غير تفصيل ، فلا بد له أن يقابله آخر بمثل إطلاقه .

ومن الأصول الكلية أن يعلم أن الألفاظ « نوعان » : نوع جاء به الكتاب والسنة فيجب على كل مؤمن أن يقر بموجب ذلك ، فيثبت ما أثبتته الله ورسوله وينفى ما نفاه الله ورسوله ، فاللفظ الذى أثبتته الله ، أو نفاه حق ؛ فإن الله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، والألفاظ

الشرعية لها حرمة . ومن تمام العلم أن يبحث عن مراد رسوله بها ليثبت ما أثبتته وينفي ما نفاه من المعاني ، فإنه يجب علينا أن نصدق في كل ما أخبر . ونطيعه في كل ما أوجب وأمر ، ثم إذا عرفنا تفصيل ذلك كان ذلك من زيادة العلم والإيمان ، وقد قال تعالى : (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) .

وأما الألفاظ التي ليست في الكتاب والسنة ولا اتفق السلف على نفيها أو إثباتها فهذه ليس على أحد أن يوافق من نفاها أو أثبتها حتى يستفسر عن مراده ، فإن أراد بها معنى يوافق خبر الرسول أقر به ، وإن أراد بها معنى يخالف خبر الرسول أنكره .

ثم التعبير عن تلك المعاني إن كان في ألفاظه اشتباه أو إجمال عبر بغيرها أو بين مراده بها ، بحيث يحصل تعريف الحق بالوجه الشرعي ؛ فإن كثيراً من نزاع الناس سببه ألفاظ مجملة مبتدعة ، ومعان مشتبهة ، حتى تجد الرجلين يتخاصمان ويتعاديان على إطلاق ألفاظ ونفيها ، ولو سئل كل منهما عن معنى ما قاله لم يتصوره فضلاً عن أن يعرف دليله . ولو عرف دليله لم يلزم أن من خالفه يكون مخطئاً بل يكون في قوله نوع من الصواب ، وقد يكون هذا مصيباً من وجه وهذا مصيباً من وجه ، وقد يكون الصواب في قول ثالث .

وكثير من الكتب المصنفة في «أصول علوم الدين» وغيرها تجد الرجل المصنف فيها في «المسألة العظيمة» كمسألة القرآن والرؤية، والصفات والمعاد، وحدوث العالم وغير ذلك يذكر أقوالاً متعددة. والقول الذي جاء به الرسول وكان عليه سلف الأمة ليس في تلك الكتب؛ بل ولا عرفه مصنفوها ولا شعروا به، وهذا من أسباب توكيد التفريق والاختلاف بين الأمة، وهو مما نهيت الأمة عنه، كما في قوله تعالى: (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ). قال ابن عباس: تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة.

وقد قال تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ) وقال تعالى: (وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ).

وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يتنازعون في القدر، وهذا يقول ألم يقل الله كذا؟ وهذا يقول ألم يقل الله كذا؟ فقال: «أبهذا أمرتم؟ أم إلى هذا دعيتم؟ إنما هلك من كان قبلكم بهذا: أن ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، انظروا ما أمرتم به فافعلوه، وما نهيتهم عنه فاجتنبوه». ومما أمر الناس به أن يعملوا بحكم القرآن، ويؤمنوا بمتشابهه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وقد كتبت في أصول هذه المسائل
قواعد متعددة وأصول كثيرة ، ولكن هذا الجواب كتب وصاحبه مستوفز
في قعدة واحدة ، والله تعالى يهدينا وسائر إخواننا لما يحبه ويرضاه .
والحمد لله رب العالمين .

وقال رحم الله

فصل

في بيان أن القرآن العظيم كلام الله العزيز العليم ، ليس شيء منه كلاماً لغيره لا جبريل ولا محمد ولا غيرها ، قال الله تعالى : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ * إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ * وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ * وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يِقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) .

فأمره أن يقول : (نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) فإن الضمير في قوله (قُلْ نَزَّلَهُ) عائد على ما في قوله : (بِمَا يُنَزِّلُ) والمراد به القرآن ، كما يدل عليه سياق الكلام وقوله : (وَاللَّهُ أَعْلَمُ

يَمَّا يَنْزِلُ) فيه إخبار الله بأنه أنزله ؛ لكن ليس في هذه اللفظة بيان أن روح القدس نزل به ، ولا أنه منزل منه .

ولفظ « الإترال » في القرآن قد يرد مقيداً بالإترال منه : كنزول القرآن ، وقد يرد مقيداً بالإترال من السماء ويراد به العلو ؛ فيتناول نزول المطر من السحاب ، ونزول الملائكة من عند الله وغير ذلك ، وقد يرد مطلقاً فلا يختص بنوع من الإترال ؛ بل ربما يتناول الإترال من رؤوس الجبال ، كقوله : (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) والإترال من ظهور الحيوان كإترال الفحل الماء وغير ذلك . فقوله : (نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) بيان لنزول جبريل به من الله ، فإن روح القدس هنا هو جبريل ؛ بدليل قوله : (مَنْ كَانَتْ عِدْوًا لِحَبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ) وهو الروح الأمين كما في قوله : (وَلَئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ * بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) وفي قوله (الْأَمِينُ) دلالة على أنه مؤتمن على ما أرسل به ، لا يزيد فيه ولا ينقص منه ، فإن الرسول الحائن قد يغير الرسالة ، كما قال في صفته في الآية الأخرى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ) .

وفي قوله : (مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ) دلالة على أمور :

« منها » بطلان قول من يقول إنه كلام مخلوق خلقه في جسم

من الأجسام المخلوقة كما هو قول الجهمية الذين يقولون بخلق القرآن من المعتزلة والنجارية والضرارية وغيرهم ؛ فإن السلف كانوا يسمون كل من نفي الصفات وقال إن القرآن مخلوق وإن الله لا يرى في الآخرة جهماً ؛ فإن « جهما » أول من ظهرت عنه بدعة نفي الأسماء والصفات ، وبالع في نفي ذلك ، فله في هذه البدعة مزية المبالغة في النفي والابتداء بكثرة إظهار ذلك والدعوة إليه ، وإن كان الجعد بن درهم قد سبقه إلى بعض ذلك .

فإن الجعد بن درهم أول من أحدث ذلك في الإسلام ؛ فضحى به خالد بن عبد الله القسري بواسط يوم النحر . وقال : يا أيها الناس ! ضحوا تقبل الله ضحاياكم ، فإني مضح بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً ، تعالى الله عما يقول الجعد بن درهم علواً كبيراً . ثم نزل فذبجه ؛ ولكن المعتزلة وإن وافقوا جهما في بعض ذلك فهم يخالفونه في مسائل غير ذلك : كمسائل القدر والإيمان ، وبعض مسائل الصفات أيضاً ، ولا يبالغون في النفي مبالغته .

وجهم يقول : إن الله تعالى لا يتكلم . أو يقول : إنه يتكلم بطريقة المجاز ، وأما « المعتزلة » فيقولون إنه يتكلم حقيقة ؛ لكن قولهم في المعنى هو قول جهم ، وجهم ينفي الأسماء أيضاً ، كما نفثها الباطنية ومن وافقهم من الفلاسفة ، وأما جمهور المعتزلة فلا ينفون الأسماء .

و (المقصود) أن قوله : (مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ) فيه بيان أنه منزل من الله لا من مخلوق من المخلوقات ؛ ولهذا قال السلف : منه بدأ ، أي : هو الذي تكلم به لم يتبدأ من غيره ، كما قالت الحلقية .

و « منها » أن قوله : (مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ) فيه بطلان قول من يجعله فاض على نفس النبي صلى الله عليه وسلم من العقل الفعال أو غيره ، كما يقول ذلك طوائف من الفلاسفة والصائبة ، وهذا القول أعظم كفراً وضلالاً من الذي قبله .

و « منها » أن هذه الآية — أيضاً — تبطل قول من يقول إن القرآن العربي ليس منزلاً من الله بل مخلوق : إما في جبريل أو محمد أو جسم آخر غيرها ، كما يقول ذلك الكلائية والأشعرية الذين يقولون إن القرآن العربي ليس هو كلام الله ، وإنما كلامه المعنى القائم بذاته ، والقرآن العربي خلق ليدل على ذلك المعنى ، ثم إما أن يكون خلق في بعض الأجسام : الهواء أو غيره ، أو ألهمه جبريل فعبر عنه بالقرآن العربي ، أو ألهمه محمداً فعبر عنه بالقرآن العربي ، أو يكون أخذه جبريل من اللوح المحفوظ أو غيره : فهذه الأقوال التي تقدمت هي تفريع على هذا القول ، فإن هذا القرآن العربي لا بد له من متكلم تكلم به أولاً قبل أن يصل إلينا .

وهذا القول يوافق قول المعتزلة ونحوهم في إثبات خلق القرآن العربي ، وكذلك التوراة العبرية ، ويفارقه من وجهين .

« أحدهما » أن أولئك يقولون إن المخلوق كلام الله ، وهؤلاء يقولون إنه ليس كلام الله ؛ لكن يسمى كلام الله مجازاً وهذا قول أئمتهم وجهورهم . وقالت طائفة من متأخريهم ؛ بل لفظ الكلام يقال على هذا وهذا بالاشتراك اللفظي ، لكن هذا ينقض أصلهم في إبطال قيام الكلام بغير المتكلم به ، وهم مع هذا لا يقولون إن المخلوق كلام الله حقيقة ، كما تقوله المعتزلة مع قولهم إنه كلامه حقيقة ، بل يجعلون القرآن العربي كلاماً لغير الله وهو كلام حقيقة ، وهذا شر من قول المعتزلة ، وهذا حقيقة قول الجهمية ، ومن هذا الوجه : فقول المعتزلة أقرب وقول الآخرين هو قول الجهمية المحضة ، لكن المعتزلة في المعنى موافقون لهؤلاء ، وإنما ينازعونهم في اللفظ .

« الثاني » أن هؤلاء يقولون : لله كلام هو معنى قديم قائم بذاته ، والخلقية يقولون . لا يقوم بذاته كلام . ومن هذا الوجه فالكلالية خير من الخلقية في الظاهر ؛ لكن جمهور الناس يقولون : إن أصحاب هذا القول عند التحقيق لم يثبتوا له كلاماً حقيقة غير المخلوق ؛ فإنهم يقولون : إنه معنى واحد هو الأمر والنهي والخبر : فإن عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإن عبر عنه بالعبرية كان توراة ، وإن عبر عنه بالسريانية

كان إنجيلا . ومنهم من قال : هو خمس معان .

وجمهور العقلاء يقولون : إن فساد هذا معلوم بالضرورة بعد التصور التام ، والعقلاء الكثيرون لا يتفقون على الكذب وجحد الضرورات من غير تواطؤ وانفاق ؛ كما في الأخبار المتواترة . وأما مع التواطؤ فقد يتفقون على الكذب عمدا ، وقد يتفقون على جحد الضرورات وإن لم يعلم كل منهم أنه جاحد للضرورة ، ولو لم يفهم حقيقة القول الذي يعتقدده لحسن ظنه فيمن يقلد قوله ولحجته لنصر ذلك القول كما انفقت النصارى والرافضة وغيرهم من الطوائف على مقالات يعلم فسادها بالضرورة .

وقال جمهور العقلاء : نحن إذا عرَبنا التوراة والإنجيل لم يكن معنى ذلك معنى القرآن ؛ بل معاني هذا ليست معاني هذا ، ومعاني هذا ليست معاني هذا . وكذلك معنى : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ليس هو معنى (تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍ وَتَبَّ) ولا معنى آية الكرسي هو معنى آية الدين . وقالوا : إذا جوزتم أن تكون الحقائق المتنوعة شيئا واحداً فجوزوا أن يكون العلم والقدرة والكلام والسمع والبصر صفة واحدة ، فاعترف أئمة هذا القول بأن هذا الإلزام ليس لهم عنه جواب عقلي .

ثم منهم من قال : الناس في الصفات إما مثبت لها وقائل بالتعدد ، وإما ناف لها ؛ وأما إثباتها واتحادها فمخلاف الإجماع . وهذه طريقة القاضي أبي بكر وأبي المعالي وغيرها . ومنهم من اعترف بأنه ليس له عنه جواب ، كأبي الحسن الآمدي وغيره .

« والمقصود هنا » أن هذه الآية تبين بطلان هذا القول ، كما تبين بطلان غيره فإن قوله : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) يقتضي نزول القرآن من ربه ، والقرآن اسم للقرآن العربي لفظه ومعناه بدليل قوله : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ) وإنما يقرأ القرآن العربي لا يقرأ معانيه المجردة . وأيضاً فضير المفعول في قوله نزله عائد على ما في قوله : (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَزَّلُ) فالذي أنزله الله هو الذي نزله روح القدس ، فإذا كان روح القدس نزل بالقرآن العربي لزم أن يكون نزله من الله ، فلا يكون شيء منه نزله من عين من الأعيان المخلوقة ، ولا نزله من نفسه .

وأيضاً فإنه قال عقيب هذه الآية : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) وهم كانوا يقولون : إنما يعلمه هذا القرآن العربي بشر ، لم يكونوا يقولون إنما يعلمه بشر معانيه فقط ؛ بدليل قوله : (لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) فإنه تعالى أبطل قول الكفار بأن

لسان الذي ألدوا إليه ، بأن أضافوا إليه هذا القرآن ، فجعلوه هو الذي يعلم محمداً القرآن لسان أعجمي ، والقرآن لسان عربي مبين ، وعبر عن هذا المعنى بلفظ (يُلْحِدُونَ) لما تضمن من معنى ميلهم عن الحق وميلهم إلى هذا الذي أضافوا إليه هذا القرآن ، فإن لفظ « الإلحاد » يقتضي ميلاً عن شيء إلى شيء باطل ، فلو كان الكفار قالوا يعلمه معانيه فقط لم يكن هذا رداً لقولهم ؛ فإن الإنسان قد يتعلم من الأعجمي شيئاً بلغة ذلك الأعجمي ، ويعبر عنه هو بعبارة .

وقد اشتهر في التفسير أن بعض الكفار كانوا يقولون : هو تعلمه من شخص كان بمكة أعجمي . قيل : إنه كان مولى لابن الحضرمي ، وإذا كان الكفار جعلوا الذي يعلمه منازل به روح القدس بشراً ، والله أبطل ذلك بأن لسان ذلك أعجمي وهذا لسان عربي مبين : علم أن روح القدس نزل باللسان العربي المبين ، وأن محمداً لم يؤلف نظم القرآن بل سمعه من روح القدس ، وإذا كان روح القدس نزل به من الله علم أنه سمعه منه ولم يؤلفه هو ، وهذا بيان من الله أن القرآن الذي هو اللسان العربي المبين سمعه روح القدس من الله ونزل به منه .

ونظير هذه الآية قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) إلى قوله : (فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ) وكذلك قوله : (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ

أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ)

و « الكتاب » اسم للقرآن العربي بالضرورة والاتفاق ، فإن الكلاية أو بعضهم يفرق بين كلام الله وكتاب الله ، فيقول : كلامه هو المعنى القائم بالذات وهو غير مخلوق ، وكتابه هو المنظوم المؤلف العربي ، وهو مخلوق .

و « القرآن » يراد به هذا تارة وهذا تارة ، والله تعالى قد سمي نفس مجموع اللفظ والمعنى قرآنًا وكتابًا وكلامًا ، فقال تعالى (الرَّتِّلَاءِ آيَتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ) وقال : (طَسَّ تِلْكَ آيَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ) وقال : (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ) إلى قوله تعالى : (قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) فبين أن الذي سمعوه هو القرآن وهو الكتاب . وقال : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ) وقال : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ) وقال : (يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ) وقال : (وَالطُّورِ * وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ * فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ) وقال : (وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ كُلِّ فَارِطٍ فَلَمْسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ) . ولكن لفظ الكتاب قد يراد به المكتوب فيكون هو الكلام ، وقد يراد به ما يكتب فيه كما قال تعالى : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ) وقال : (وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا) .

و « المقصود هنا » أن قوله (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ

مُفَصَّلًا) يتناول نزول القرآن العربي على كل قول . وقد أخبر :

(وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) إخبار مستشهد

بهم لا مكذب لهم . وقال إنهم يعلمون ذلك ولم يقل إنهم يظنون أنه يقولونه والعلم لا يكون إلا حقاً مطابقاً للمعلوم ، بخلاف القول والظن الذي ينقسم إلى حق وباطل ؛ فعلم أن القرآن العربي منزل من الله لا من الهواء ، ولا من اللوح ، ولا من جسم آخر ، ولا من جبريل ، ولا من محمد ولا غيرها ، وإذا كان أهل الكتاب يعلمون ذلك فمن لم يقر بذلك من هذه الأمة كان أهل الكتاب المقرون بذلك خيراً منه من هذا الوجه .

وهذا لا ينافي ما جاء عن ابن عباس وغيره من السلف في تفسير

قوله : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) أنه أنزله إلى بيت العزة في السماء

الدنيا ، ثم أنزله بعد ذلك منجماً مفرقاً بحسب الحوادث ، ولا ينافي أنه

مكتوب في اللوح المحفوظ قبل نزوله ، كما قال تعالى : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ

* فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ) وقال تعالى : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ

* لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ) . وقال تعالى : (كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ *

فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ * فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ * مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ) وقال

تعالى : (وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَى حَكِيمٍ) فإن كونه

مكتوباً في اللوح المحفوظ . و في صحف مطهرة بأيدي الملائكة لا ينافي أن يكون جبريل نزل به من الله ، سواء كتبه الله قبل أن يرسل به جبريل أو بعد ذلك ، وإذا كان قد أنزله مكتوباً إلى بيت العزة جملة واحدة في ليلة القدر فقد كتبه كله قبل أن ينزله .

والله تعالى يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون ، وهو سبحانه قد قدر مقادير الخلائق ، وكتب أعمال العباد قبل أن يعملوها ، كما ثبت ذلك في صريح الكتاب والسنة وآثار السلف ، ثم إنه يأمر الملائكة بكتابتها بعد ما يعملونها ؛ فيقابل بين الكتابة المتقدمة على الوجود والكتابة المتأخرة عنه ، فلا يكون بينها تفاوت هكذا قال ابن عباس وغيره من السلف — وهو حق — فإذا كان ما يخلقه بائناً عنه قد كتبه قبل أن يخلقه ، فكيف يستبعد أن يكتب كلامه الذي يرسل به ملائكته قبل أن يرسلهم به .

ومن قال إن جبريل أخذ القرآن من الكتاب لم يسمعه من الله كان هذا باطلاً من وجوه :

« منها » أن يقال إن الله سبحانه وتعالى قد كتب التوراة لموسى يده ، فبنو إسرائيل أخذوا كلام الله من الكتاب الذي كتبه هو سبحانه وتعالى فيه ، فإن كان محمد أخذه عن جبريل ، وجبريل عن الكتاب

كان بنو إسرائيل أعلى من محمد بدرجة .

وكذلك من قال إنه ألقى إلى جبريل المعاني وإن جبريل عبر عنها بالكلام العربي فقوله يستلزم أن يكون جبريل ألهمه إلهاماً ، وهذا الإلهام يكون لآحاد المؤمنين . كما قال تعالى : (وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي) وقال : (وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ) وقد أوحى إلى سائر النبيين فيكون هذا الوحي الذي يكون لآحاد الأنبياء والمؤمنين أعلى من أخذ محمد القرآن عن جبريل ؛ لأن جبريل الذي علمه لمحمد هو بمنزلة الواحد من هؤلاء ؛ ولهذا زعم ابن عربي أن خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء ، وقال : لأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول . فجعل أخذه وأخذ الملك الذي جاء إلى الرسول من معدن واحد ، وادعى أن أخذه عن الله أعلى من أخذ الرسول للقرآن ، ومعلوم أن هذا من أعظم الكفر ، وأن هذا القول من جنسه .

وأيضاً فالله تعالى يقول : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ) إلى قوله : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) ففضل موسى بالتكليم على غيره ممن أوحى إليهم ، وهذا يدل على أمور : على أن الله يكلم عبده تكلماً زائداً عن الوحي الذي هو قسيم التكليم الخاص ، فإن

لفظ التكليم والوحي كل منها ينقسم إلى عام وخاص ، فالتكليم هو المقسوم في قوله : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) والتكليم المطلق هو قسم الوحي الخاص ليس هو قسما منه ، وكذلك لفظ الوحي قد يكون عاما فيدخل فيه التكليم الخاص ، كما في قوله لموسى : (فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ) وقد يكون قسم التكليم الخاص ، كما في سورة الشورى ، وهذا يبطل قول من يقول الكلام معنى واحد قائم بالذات ، فإنه حينئذ لا فرق بين التكليم الذي خص به موسى والوحي العام الذي يكون لآحاد العباد .

ومثل هذا قوله في الآية الأخرى : (وَمَا كَانَ لِسِرِّ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) فإنه فرق بين الإيحاء وبين التكليم من وراء الحجاب ، وبين إرسال رسول يوحى بإذنه ما يشاء ، فدل على أن التكليم من وراء حجاب - كما كلم موسى - أمر غير الإيحاء .

وأيضاً فقلوه : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) وقوله : (حَمَّ * تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وأمثال ذلك يدل على أنه منزل من الله لا من غيره . وكذلك قوله (بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) فإنه يدل على إثبات أن ما أُنزل إليه من ربه ، وأنه مبلغ مأمور بتبليغ ذلك .

وأيضاً فهم يقولون : إنه معنى واحد فإن كان موسى سمع جميع المعنى فقد سمع جميع كلام الله ، وإن سمع بعضه فقد تبعض ، وكلاهما ينقض قولهم ؛ فإنهم يقولون : إنه معنى واحد لا يتعدد ولا يتبعض ، فإن كان ما يسمعه موسى والملائكة هو ذلك المعنى كله كان كل منهم علم جميع كلام الله ، وكلامه متضمن لجميع خبره وجميع أمره ، فيلزم أن يكون كل واحد ممن كله الله أو أنزل عليه شيئاً من كلامه عالماً بجميع أخبار الله وأوامره ، وهذا معلوم الفساد بالضرورة . وإن كان الواحد من هؤلاء إنما يسمع بعضه ، فقد تبعض كلامه وذلك يناقض قولهم .

وأيضاً فقولاه : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) وقولاه : (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) وقولاه : (وَتَدَيَّنْتُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) وقولاه : (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَّى * إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى) الآيات .

دليل على تكليم سمعه موسى . والمعنى المجرد لا يسمع بالضرورة ، ومن قال إنه يسمع فهو مكابر ، ودليل على أنه ناداه ، والنداء لا يكون إلا صوتاً مسموعاً ، ولا يعقل في لغة العرب لفظ النداء بغير صوت مسموع ، لا حقيقة ولا مجازاً .

وأيضاً فقد قال تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ هَارُونَ أَنْ بُوْرِكَ مِنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ) وقولاه : (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ)

فِي الْبَقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَّ إِيَّيَ أَنْ أَلَّهِ رَبُّ الْعَلَمِينَ) وقال :
 (هَلْ أَنْتَ حَدِيثُ مُوسَى * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى) وقال : (فَلَمَّا أَنْهَا نُودِيَ
 يَمْوِسَّ * إِيَّيَ أَنْ أَرَبُّكَ) وفي هذا دليل على أنه حينئذ نودى ولم يناد
 قبل ذلك ؛ ولما فيها من معنى الظرف ، كما في قوله : (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ
 اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَا) ومثل هذا قوله : (وَيَوْمَ ينادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا
 أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ) (وَيَوْمَ ينادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ)

فإنه وقت النداء بظرف محدود ، فدل على أن النداء يقع في ذلك
 الحين دون غيره من الظروف ، وجعل الظرف للنداء لا يسمع النداء
 إلا فيه .

ومثل هذا قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ
 خَلِيفَةً) وقوله : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَأِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) وأمثال ذلك مما
 فيه توقيت بعض أقوال الرب بوقت معين ، فإن الكلاية
 ومن وافقهم من أصحاب الأئمة الأربعة يقولون : إنه لا يتكلم بمشيئته
 وقدرته ؛ بل الكلام المعين لازم لذاته كلزوم الحياة لذاته .

ثم من هؤلاء من قال إنه معنى واحد ؛ لأن الحروف والأصوات
 متعاقبة ، يتمتع أن تكون قديمة . ومنهم من قال : بل الحروف والأصوات
 قديمة الأعيان ، وأنها مترتبة في ذاتها متقاربة في وجودها ، لم تزل ولا

تزال قائمة بذاته ، والنداء الذي سمعه موسى قديم أزلى ، لم يزل ولا يزال . ومنهم من قال : بل الحروف قديمة الأعيان ، بخلاف الأصوات ، وكل هؤلاء يقولون : إن التكليم والنداء ليس إلا مجرد خلق إدراك المخلوق ، بحيث يسمع ما لم يزل ولا يزال لا أنه يكون هناك كلام يتكلم الله به بمشيئته وقدرته ، ولا تكليم ؛ بل تكليمه عندهم جعل العبد سامعاً لما كان موجوداً قبل سمعه ، بمنزلة جعل الأعمى بصيراً لما كان موجوداً قبل رؤيته من غير إحداث شيء منفصل عن الأعمى . فعندم لما جاء موسى لميقات ربه سمع النداء القديم لا أنه حينئذ نودي .

ولهذا يقولون : إنه يسمع كلامه لحلقه بدل عن قول الناس إنه يكلم خلقه ، وهؤلاء يردون على الخلقية الذين يقولون القرآن مخلوق ، ويقولون عن أنفسهم إنهم أهل السنة الموافقون للسلف ، الذين قالوا : إن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وليس قولهم قول السلف ؛ لكن قولهم أقرب إلى قول السلف من وجه ، وقول الخلقية أقرب إلى قول السلف من وجه .

أما كون قولهم أقرب فلائهم يثبتون لله كلاماً قائماً بنفس الله ، وهذا قول السلف ؛ بخلاف الخلقية الذين يقولون : ليس كلامه إلا ما خلقه في غيره ، فإن قول هؤلاء مخالف لقول السلف . وأما كون قول

الخلقية أقرب فلأنهم يقولون إن الله يتكلم بمشيئته وقدرته وهذا قول السلف ، وهؤلاء عندم لا يقدر الله على شيء من كلامه ، وليس كلامه بمشيئته واختياره ، بل كلامه عندم كحياته ، وهم يقولون : الكلام عندنا صفة ذات لا صفة فعل . والخلقية يقولون صفة فعل لا صفة ذات ، ومذهب السلف أنه صفة ذات وصفة فعل معاً ، فكل منهما موافق للسلف من وجه دون وجه .

واختلافهم في كلام الله تعالى شبيه اختلافهم في أفعاله تعالى ورضاه وغضبه ، وإرادته وكراهته ، وجهه وبغضه ، وفرحه وسخطه ونحو ذلك . فإن هؤلاء يقولون هذه كلها أمور مخلوقة بآئنة عنه ترجع إلى الثواب والعقاب . والآخرون يقولون بل هذه كلها أمور قديمة الأعيان قائمة بذاته . ثم منهم من يجعلها كلها تعود إلى إرادة واحدة بالعين متعلقة بجميع المخلوقات . ومنهم من يقول : بل هي صفات متعددة الأعيان ، لكن يقول : كل واحدة واحدة العين ، قديمة قبل وجود مقتضياتها ، كما قالوا مثل ذلك في الكلام ، والله تعالى يقول : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ) فأخبر أن أفعالهم أسخطته ، قال تعالى : (فَلَمَّاءَ اسْفُونا أَنْقَمْنَا مِنْهُمْ) أي أغضبونا . وقال تعالى : (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ) إلى أمثال ذلك مما يبين أنه سخط على الكفار لما كفروا ، ورضي عن المؤمنين لما آمنوا .

ونظير هذا اختلافهم في أفعاله تعالى ومسائل القدر ؛ فإن المعتزلة يقولون : إنه يفعل لحكمة مقصودة ، وإرادة الإحسان إلى العباد ؛ لكن لا يثبتون لفعاله حكمة تعود إليه . وأولئك يقولون لا يفعل لحكمة ولا لمقصود أصلاً . فأولئك أثبتوا حكمة لكن لا تقوم به ، وهؤلاء لا يثبتون له حكمة ولا قصداً يتصف به ، والفريقان لا يثبتون له حكمة ولا مقصوداً يعود إليه .

وكذلك في « الكلام » : أولئك أثبتوا كلاماً هو فعله لا يقوم به . وهؤلاء يقولون مالا يقوم به لا يعود حكمه إليه . والفريقان يمنعون أن يقوم به حكمة مرادة له ، كما يمنع الفريقان أن يقوم به كلام وفعل يريد به وقول أولئك أقرب إلى قول السلف والفقهاء إذ أثبتوا الحكمة والمصلحة في أحكامه وأفعاله وأثبتوا كلاماً يتكلم به بقدرته ومشيئته ، وقول هؤلاء أقرب إلى قول السلف إذ أثبتوا الصفات ، وقالوا : لا يوصف بمجرد المخلوق المنفصل عنه الذي لم يقم به أصلاً ، ولا يعود إليه حكم من شيء لم يقم به ، فلا يكون متكلماً بكلام لم يقم به ، ولا يكون حكيماً كريماً ورحيماً بحكمة ورحمة لم تقم به ، كما لا يكون عليماً بعلم لم يقم به ، وقديراً بقدرة لم تقم به ، ولا يكون محبباً راضياً غضبان بحب ورضى وغضب لم يقم به .

فكل من المعتزلة والأشعرية في مسائل كلام الله وأفعال الله ؛ بل

وسائر صفاته وافقوا السلف والأئمة من وجه ، وخالفوه من وجه ،
وليس قول أحدهما هو قول السلف دون الآخر ؛ لكن الأشعرية في
جنس مسائل الصفات ، بل وسائر الصفات والقدر أقرب إلى قول
السلف والأئمة من المعتزلة .

فإن قيل : فقد قال تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) وهذا
يدل على أن الرسول أحدث الكلام العربي . قيل : هذا باطل ؛
وذلك لأن الله ذكر هذا في القرآن في موضعين ؛ والرسول في أحد
الموضعين محمد ، والرسول في الآية الأخرى جبريل . قال تعالى في
سورة الحاقة : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ
قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ * نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ) فالرسول هنا محمد صلى الله عليه
وسلم ، وقال في سورة التكوين : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي
الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ) فالرسول هنا جبريل . فلو كان أضافه إلى
الرسول لكونه أحدث حروفه أو أحدث منه شيئاً لكان الخبران
متناقضين ، فإنه إن كان أحدهما هو الذي أحدثها امتنع أن يكون
الآخر هو الذي أحدثها .

وأيضاً فإنه قال : (لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) ولم يقل : لقول ملك
ولا نبي ، ولفظ « الرسول » يستلزم مرسلأ له ، فدل ذلك على أن

الرسول مبلغ له عن مرسله ؛ لا أنه أنشأ منه شيئاً من جهة نفسه .
وهذا يدل على أنه أضافه إلى الرسول ؛ لأنه بلغه وأداه ، لا لأنه أنشأ
منه شيئاً وابتدأه .

وأيضاً فإن الله قد كفر من جعله قول البشر بقوله : (إِنَّهُ فَكَرَ
وَقَدَّرَ * فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ *
فَقَالَ إِنَّ هَذَا لِلْأَسَاطِيرِ يُؤْتَرُ * إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ) ومحمد بشر ، فمن قال : إنه
قول محمد فقد كفر ، ولا فرق بين أن يقول : هو قول بشر أو جني
أو ملك ، فمن جعله قولاً لأحد من هؤلاء فقد كفر ؛ ومع هذا
فقد قال تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ) فجعله قول
الرسول البشري مع تكفيره من يقول إنه قول البشر ، فعلم أن
المراد بذلك أن الرسول بلغه عن مرسله ، لا أنه قول له من
تلقاء نفسه ، وهو كلام الله الذي أرسله ، كما قال تعالى : (وَإِنْ
أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) فالذي بلغه
الرسول هو كلام الله لا كلام الرسول .

ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس
بالمواسم ويقول : « ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي فإن قريشا
قد منعوني أن أبلغ كلام ربي » رواه أبو داود وغيره ، والكلام كلام من

قاله مبتدئاً لا كلام من قاله مبلغاً مؤدياً ، وموسى سمع كلام الله من الله بلا واسطة ، والمؤمنون يسمعه بعضهم من بعض ، فسماع موسى سماع مطلق بلا واسطة ، وسماع الناس سماع مقيد بواسطة . كما قال تعالى :
 (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) .

ففرق بين التكليم من وراء حجاب — كما كلم موسى — وبين التكليم بواسطة الرسول — كما كلم الأنبياء بارسال رسول إليهم — والناس يعلمون أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا تكلم بكلام تكلم به بحروفه ومعانيه بصوته صلى الله عليه وسلم ، ثم المبلغون عنه يبلغون كلامه بحركاتهم وأصواتهم ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه كما سمعه » فالمستمع منه يبلغ حديثه كما سمعه : لكن بصوت نفسه لا بصوت الرسول ، فالكلام هو كلام الرسول تكلم به بصوته ، والمبلغ بلغ كلام الرسول ، لكن بصوت نفسه ، وإذا كان هذا معلوماً فيمن يبلغ كلام المخلوق فكلام الخالق أولى بذلك .

ولهذا قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « زينوا القرآن بأصواتكم » فجعل الكلام كلام الباري وجعل الصوت الذي يقرأ به العبد صوت القارئ وأصوات العباد ليست هي عين الصوت الذي ينادي

الله به ويتكلم به ، كما نطقت النصوص بذلك ، بل ولا مثله ، فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ، فليس علمه مثل علم المخلوقين ، ولا قدرته مثل قدرتهم ، ولا كلامه مثل كلامهم ، ولا نداؤه مثل ندائهم ، ولا صوته مثل أصواتهم .

فمن قال عن القرآن الذي يقرؤه المسلمون : ليس هو كلام الله ، أو هو كلام غيره فهو ملحد مبتدع ضال . ومن قال : إن أصوات العباد أو المداد الذي يكتب به القرآن قديم أزلي فهو ملحد مبتدع ضال ؛ بل هذا القرآن هو كلام الله ، وهو مثبت في المصاحف ، وهو كلام الله مبلغاً عنه مسموعاً من القراء ، ليس هو مسموعاً منه ، والإنسان يرى الشمس والقمر والكواكب بطريق المباشرة ، ويراهما في ماء أو مرآة ، فهذه رؤية مقيدة بالواسطة ، وتلك رؤية مطلقة بطريق المباشرة ، وكذلك الكلام يسمع من المتكلم به بطريق المباشرة ، ويسمع من المبلغ عنه بواسطة ، والمقصود بالساع هو كلامه في الموضعين ، كما أن المقصود بالرؤية هو المرئي في الموضعين .

فمن عرف ما بين الحالين من الاجتماع والافتراق ، والاختلاف والاتفاق ، زالت عنه الشبهة التي تصيب كثيراً من الناس في هذا الباب ، فإن طائفة قالت : هذا المسموع كلام الله ، والمسموع صوت العبد وصوته مخلوق ؛ فكلام الله مخلوق . وهذا جهل ، فإنه مسموع من

المبلغ ، ولا يلزم إذا كان صوت المبلغ مخلوقاً أن يكون نفس الكلام مخلوقاً .

وقالت « طائفة » : هذا المسموع صوت العبد وهو مخلوق ، والقرآن ليس بمخلوق ، فلا يكون هذا المسموع كلام الله ، وهذا جهل ؛ فإن المخلوق هو الصوت لا نفس الكلام الذي يسمع من المتكلم به ومن المبلغ عنه .

و « طائفة » قالت : هذا كلام الله وكلام الله غير مخلوق ، فيكون هذا الصوت غير مخلوق وهذا جهل ؛ فإنه إذا قيل : هذا كلام الله فالشار إليه هو الكلام من حيث هو هو ، وهو الثابت إذا سمع من الله وإذا سمع من المبلغ عنه ، وإذا قيل للمسموع إنه كلام الله فهو كلام الله مسموعاً من المبلغ عنه لا مسموعاً منه ، فهو مسموع بواسطة صوت العبد ، وصوت العبد مخلوق . وأما كلام الله نفسه فهو غير مخلوق حيث ما تصرف . وهذه نكت قد بسط الكلام فيها في غير هذا الموضع .

فصل

فإن قيل : ما منشأ هذا النزاع والاشتباه والتفرق والاختلاف ؟
قيل : منشأه هو الكلام الذي ذمه السلف وعابوه ، وهو الكلام
المشتبه المشتمل على حق وباطل : فيه ما يوافق العقل والسمع ، وفيه
ما يخالف العقل والسمع ، فيأخذ هؤلاء جانب النفي المشتمل على نفي
الحق والباطل ، وهؤلاء جانب الإثبات المشتمل على إثبات حق وباطل ،
وجماعه هو الكلام المخالف للكتاب والسنة وإجماع السلف ، فكل
كلام خالف ذلك فهو باطل ، ولا يخالف ذلك إلا كلام مخالف للعقل
والسمع ، وذلك أنه لما تناظروا في مسألة حدوث العالم وإثبات الصانع
استدلّت الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم من طوائف أهل الكلام على ذلك
بأن ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث .

ثم إن المستدلين بذلك على حدوث الأجسام ، قالوا : إن الأجسام
لا تخلو عن الحوادث ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، ثم تنوعت
طرقهم في المقدمة الأولى . فتارة يثبتونها بأن الأجسام لا تخلو عن
الحركة والسكون وهما حادثان ، وتارة يثبتونها بأن الأجسام لا تخلو عن

الاجتماع والافتراق وهما حادثان ، وتارة يثبتونها بأن الأجسام لا تخلو عن الأكوان الأربعة : الاجتماع والافتراق ، والحركة والسكون ، وهى حادثة . وهذه طرق المعتزلة ومن وافقهم على أن الأجسام لا تخلو عن بعض أنواع الأعراض .

وتارة يثبتونها بأن الجسم لا يخلو من كل جنس من الأعراض عن عرض منه . ويقولون : القابل للشيء لا يخلو منه وعن ضده ويقولون : إن الأعراض يمتنع بقاءها لأن العرض لا يبقى زمانين ، وهذه الطريقة هي التي اختارها الآمدي ، وزيف ما سواها ، وذكر أن جمهور أصحابه اعتمدوا عليها ، وقد وافقهم عليها طائفة من الفقهاء من أصحاب الأئمة الأربعة : كالقاضي أبي يعلى وأبي المعالي الجويني ، وأبي الوليد الباجي وأمثالهم .

وأما المشامية والكرامية وغيرهم من الطوائف الذين يقولون بحدوث كل جسم ، ويقولون : إن القديم تقوم به الحوادث ، فهؤلاء إذا قالوا بأن ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، كما هو قول الكرامية وغيرهم موافقة للمعتزلة في هذا الأصل ، فإنهم يقولون إن الجسم القديم يخلو عن الحوادث بخلاف الأجسام المحدثه ، فإنها لا تخلو عن الحوادث .

والناس متنازعون في « السكون » هل هو أم وجودي أو عدمي ؟

فمن قال إنه وجودي قال إن الجسم الذي لا يخلو عن الحركة والسكون إذا انتفت عنه الحركة قام به السكون الوجودي ، وهذا قول من يحتاج بتعاقب الحركة والسكون على حدوث المتصف بذلك ، ومن قال إنه عدمي : لم يلزم من عدم الحركة عن المحل ثبوت سكون وجودي ، فمن قال إنه تقوم به الحركة أو الحوادث بعد أن لم تكن مع قوله بامتناع تعاقب الحوادث ، كما هو قول الكرامية وغيرهم - يقولون : إذا قامت به الحركة لم يعدم بقيامها سكون وجودي ؛ بل ذلك عندهم بمنزلة قولهم مع المعتزلة والأشعرية وغيرهم أنه يفعل بعد أن لم يكن فاعلاً ، ولا يقولون : إن عدم الفعل أمر وجودي - كذلك الحركة عند هؤلاء ، وكان كثير من أهل الكلام يقولون : ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، أو ما لا يسبق الحوادث فهو حادث ، بناء على أن هذه مقدمة ظاهرة ، فإن ما لا يسبق الحادث فلا بد أن يقارنه أو يكون بعده ، وما قارن الحادث فهو حادث وما كان بعده فهو حادث .

وهذا الكلام محمل فإنه إذا أريد به ما لا يخلو عن الحادث المعين أو ما لا يسبق الحادث المعين فهو حق بلا ريب ، ولا نزاع فيه ، وكذلك إذا أريد بالحادث جملة ماله أول أو ما كان بعد العدم ونحو ذلك ، وأما إذا أريد بالحوادث الأمور التي تكون شيئاً بعد شيء لا إلى أول . وقيل : إنه ما لا يخلو عنها وما لم يخل عنها فهو حادث لم يكن ذلك ظاهراً ولا بيناً

بل هذا المقام حار فيه كثير من الأفهام ، وكثر فيه النزاع والخصام ؛ ولهذا صار المستدلون بقولهم : ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث يعلمون أن هذا الدليل لا يتم إلا إذا أثبتوا امتناع حوادث لا أول لها ، فذكروا في ذلك طرقاً قد تكلمنا عليها في غير هذا الموضع .

وهذا الأصل تنازع الناس فيه على « ثلاثة أقوال » .

ف قيل : ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، وبامتناع حوادث لا أول لها مطلقاً ، وهذا قول المعتزلة ومن اتبعهم من الكرامية والأشعرية ، ومن دخل معهم من الفقهاء وغيرهم .

وقيل : بل يجوز دوام الحوادث مطلقاً وليس كل ما قارن حادثاً بعد حادث لا إلى أول يجب أن يكون حادثاً ؛ بل يجوز أن يكون قديماً سواء كان واجباً بنفسه أو بغيره ، وربما عبر عنه بالعلة والمعلول ، والفاعل والمفعول ونحو ذلك وهذا قول الفلاسفة القائلين بقدم العالم والأفلاك ، كأرسطو وأتباعه مثل ثامسطيوس ، والإسكندر الأفريدوسي وبرقلس ، والفارابي ، وابن سينا وأمثالهم .

وأما جمهور الفلاسفة المتقدمين على أرسطو فلم يكونوا يقولون

بقدم الأفلاك . ثم الفلاسفة من هؤلاء وهؤلاء متنازعون في قيام الصفات والحوادث بواجب الوجود على قولين معروفين لهم ، وإثبات ذلك قول كثير من الأساطين القدماء ، وبعض المتأخرين ، كأبي البركات صاحب المعبر وغيره ، كما بسطت أقوالهم في غير هذا الموضع .

وقيل : بل إن كان المستلزم للحوادث ممكناً بنفسه ، وأنه هو الذي يسمى مفعولاً ومعلولاً ، ومربوباً ونحو ذلك من العبارات وجب أن يكون حادثاً . وإن كان واجباً بنفسه لم يجز أن يكون حادثاً ، وهذا قول أئمة أهل الملل وأساطين الفلاسفة ، وهو قول جماهير أهل الحديث . وصاحب هذا القول يقول مالا يخلو عن الحوادث وهو ممكن بنفسه فهو حادث أو مالا يخلو عن الحوادث وهو معلول أو مفعول أو مبتدع أو مصنوع فهو حادث ؛ لأنه إذا كان مفعولاً مستلزماً للحوادث امتنع أن يكون قديماً ؛ فإن القديم المعلول لا يكون قديماً إلا إذا كان له موجب قديم بذاته يستلزم معلوله ، بحيث يكون معه أزلياً لا يتأخر عنه ، وهذا ممتنع .

فإن كونه مفعولاً ينافي كونه قديماً ، بل قدمه ينافي كونه ممكناً ، فلا يكون ممكناً إلا ما كان محدثاً عند جماهير العقلاء من الأولين والآخرين ، وهذا قول الفلاسفة القدماء قاطبة كأرسطو وأتباعه ، وإنما أثبت ممكناً قديماً بعض متأخريهم كابن سينا وأتباعه خالفوا في

ذلك الفلاسفة القدماء قاطبة ، كما خالفوا في ذلك جماهير العقلاء من سائر الطوائف ؛ ولهذا تناقضوا في أحكام الممكن ، وورد عليهم فيه من الأسئلة [مالا جواب لهم عنه كما ذكرت ذلك] في [الرد على] الأربعين وغير ذلك من المواضع .

وما يدعى من أن المعلول قد يقارن علته إنما يعقل فيما كان شرطاً لا فاعلاً ، كقولهم : حركت بدى فتحرك الحاتم ؛ فإن حركة اليد شرط في تحريك الحاتم ، والشرط والمشروط قد يتلازمان [و] ليست فاعلة مبدعة لها ، وكذلك الشعاع مع النار والشمس ونحو ذلك ، وأما ما يكون فاعلاً فلا يتصور أن يقارنه مفعوله في الزمان ، سواء كان فاعلاً بالإرادة أو قدر أنه فاعل بغير إرادة ، وسواء سمي فاعلاً بالذات أو بالطبع ، أو ما قدر ، لا يتصور أن يكون المفعول مقارناً لفاعله في الزمان ، كما اعترف بذلك جماهير العقلاء من الأولين والآخرين .

وأرسطو وأتباعه لم يقولوا إن الفلك مفعول للرب ، ولا إنه معلول لعلّة فاعلية أبدعت ذاته ؛ بل زعموا أنه قديم واجب بنفسه ، وأن له علة غائية يتشبه بها ، نحو حركة المعشوق يجب أن يقتدى به ، والفلك عندهم يتحرك للتشبه بتلك العلة ، ولهذا قالوا : « الفلسفة » هي التشبه بالإله بحسب الطاقة ، وقولهم – وإن كان فيه من الكفر والجهل بالله أعظم مما في قول ابن سينا وأتباعه ، وفيهم من التناقض في الإلهيات

ما ليس هذا موضع بسطه — فلم يتناقضوا في إثبات ممكن قديم
كتناقض متأخريهم .

ولهذا لما كانت هذه القضية مستقرة في فطر العقلاء وكان مجرد
العلم والخبر بأن السموات مخلوقة أو مصنوعة أو مفعولة موجباً للعلم
بأنها حادثة ، لا يخطر بالفطر السليمة إمكان كونها مفعولة لفاعل فعلها
مع كونها قديمة لم تزل معه ، ولهذا لم يدع هذا إلا هذه الشرذمة
القليلة من المتفلسفة .

و « أيضاً » فإن ما استلزم الحوادث يتمتع أن يكون فاعله موجباً
بذاته يستلزم معلوله في الأزل ؛ فإن الحوادث المتعاقبة شيئاً بعد شيء ،
لا يكون مجموعها في الأزل ، ولا يكون شيء منها أزلياً ، بل الأزلي هو
دوامها واحداً بعد واحد ، والموجب بذاته المستلزم لمعلوله في الأزل لا يكون
معلوله شيئاً بعد شيء ، سواء كان صادراً عنه بواسطة أو بغير واسطة ، فإن
ما كان واحداً بعد واحد يكون متعاقباً حادثاً شيئاً بعد شيء ، فيمتنع
أن يكون معلولاً مقارناً لعلته في الأزل بخلاف ما إذا قيل إن المقارن
لذلك هو الموجب بذاته الذي يفعل شيئاً بعد شيء ، فإنه على هذا
التقدير لا يكون في الأزل موجباً بذاته ، ولا علة سابقة تامة لشيء من العالم ،
فلا يكون معه في الأزل من المخلوقات شيء لكن فاعليته للمفعولات
تكون شيئاً بعد شيء ، وكل مفعول يوجد عنده وجود كمال فاعليته ،

إذ المؤثر التام المستلزم لجميع شروط التأثير لا يتخلف عنه أثره ؛ إذ لو تخلف لم يكن مؤثراً تاماً ، فوجود الأثر يستلزم وجود المؤثر التام ، ووجود المؤثر التام يستلزم وجود الأثر ، فليس في الأزل مؤثر تام ، فليس مع الله شيء من مخلوقاته قديم بقدمه ، والأزل ليس هو حداً محدوداً ولا وقتاً معيناً ؛ بل كل ما يقدره العقل من الغاية التي ينتهي إليها فالأزل قبل ذلك ، كما هو قبل ما قدره ، فالأزل لا أول له ، كما أن الأبد لا آخر له .

وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان كان يقول : « أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء » فلو قيل إنه مؤثر تام في الأزل لشيء من الأشياء لزم أن يكون مقارناً له دائماً ، وذلك يناهى كونه مفعولاً له ، وإنما يصح مثل هذا في الصفة اللازمة للموصوف ، فإنه إذا قيل : الذات مقتضى تام للصفة كان المعنى أن الذات مستلزمة للصفة ، ليس المراد بذلك أن الذات مبدعة للصفة ، فإنه إذا تصور معنى المبدع امتنع في المقارن بصريح المعقول ، سواء سمي علة فاعلة أو خالقاً أو غير ذلك ، وامتنع أن يقوم بالأثر شيء من الحوادث ؛ لأن كل حادث يحدث لا يحدث إلا إذا وجد مؤثره التام عند حدوثه ، وإن كانت ذات المؤثر موجودة قبل ذلك ؛ لكن لا بد من كمال وجود شروط التأثير عند وجود الأثر

وإلا لزم الترجيح بلا مرجح ، وتختلف المعلول عن العلة التامة ،
ووجود الممكن بدون المرجح التام . وكل هذا ممتنع ، فامتنع أن يكون
مؤثراً لشيء من الحوادث في الأزل ، وامتنع أن يكون مؤثراً
في الأزل فيما يستلزم الحوادث ، لأن وجود الملزوم بدون اللازم محال
فامتنع أن يكون المفعول المستلزم للحوادث قديماً .

وإذا قيل ذاته مقتضية للحدث الثاني بشرط انقضاء الأول . قيل :
فليس هو مقتضياً لشيء واحد دائماً ، فلا يكون معه قديم من مفعولاته .
وقيل أيضاً : هذا إنما يكون إذا كانت لذاته أحوال متعاقبة تختلف
المفعولات لأجلها ، فأما إذا قدر أن لا يقوم بها شيء من الأحوال
المتعاقبة ؛ بل حالها عند وجود الحادث كحالها قبله ، كان امتناع فعله
للحوادث المتعاقبة الباتة أعظم من امتناع فعله لحادث معين ، فإذا كان
الثاني ممتنعاً عندهم فالأول أولى بالامتناع ، ومتى كان للذات أحوال متعاقبة
تقوم بها بطلت كل حجة لهم على قدم شيء من العالم ، وامتنع أيضاً
قدم شيء من العالم إذا كان المفعول لا بد له من فاعل والفعل الحادث
لا يكون مفعوله إلا حادثاً . وهذا مبسوط في غير هذا الموضع .

فصل

وإذا عرف الأصل الذى منه تفرع نزاع الناس فى « مسألة كلام الله » فالذين قالوا ما لا يسبق الحوادث فهو حادث مطلقاً تنازعوا فى كلام الله تعالى . فقال كثير من هؤلاء : الكلام لا يكون إلا بمشيئة المتكلم وقدرته ، فيكون حادثاً كغيره من الحوادث ، ثم قالت طائفة : والرب لا تقوم به الحوادث ، فيكون الكلام مخلوقاً فى غيره ، فجعلوا كلامه مخلوقاً من المخلوقات ، ولم يفرقوا بين قال وفعل . وقد علم أن المخلوقات لا يتصف بها الخالق ، فلا يتصف بما يخلقه فى غيره من الألوان والأصوات ، والروائح والحركة ، والعلم والقدرة ، والسمع والبصر ، فكيف يتصف بما يخلقه فى غيره من الكلام ، ولو جاز ذلك لكان ما يخلقه من إنطاق الجملات كلامه ، ومن علم أنه خالق كلام العباد وأفعالهم يلزمه أن يقول كل كلام فى الوجود فهو كلامه ، كما قال بعض الاتحادية :

وكل كلام فى الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

وهذا قول الجهمية والنجارية والضرارية وغيرهم ، فإن هؤلاء

يقولون : إنه خالق أفعال العباد وكلامهم ، مع قولهم إن كلامه مخلوق
فيلزمهم هذا .

وأما « المعتزلة » فلا يقولون إن الله خالق أفعال العباد ، لكن الحجة
توجب القول بذلك .

وقالت طائفة : بل الكلام لا بد أن يقوم بالمتكلم ، ويمتنع أن
يكون كلامه مخلوقاً في غيره ، وهو متكلم بمشيئته وقدرته فيكون
كلامه حادثاً بعد أن لم يكن ؛ لامتناع حوادث لا أول لها . وهذا
قول الكرامية وغيرهم . ثم من هؤلاء من يقول : كلامه كله حادث
لا يحدث . ومنهم من يقول هو حادث ومحدث . وقال كثير من هؤلاء
الذين يقولون بامتناع حوادث لا أول لها مطلقاً : الكلام لازم لذات
الرب ، كلزوم الحياة ليس هو متعلقاً بمشيئته وقدرته بل هو قديم
كقدم الحياة ؛ إذ لو قلنا إنه بقدرته ومشيئته لازم أن يكون حادثاً ،
وحينئذ فيلزم أن يكون مخلوقاً أو قائماً بذات الرب ، فيلزم قيام
الحوادث به وذلك يستلزم تسلسل الحوادث ؛ لأن القابل للشيء لا يخلو
عنه أو عن ضده . قالوا : وتسلسل الحوادث ممتنع ؛ إذ التفريع على
هذا الأصل .

ثم إن هؤلاء لما قالوا بقدم عين الكلام تنازعوا فيه فقالت طائفة :

القديم لا يكون حروفاً ولا أصواتاً ؛ لأن الصوت يستحيل بقاءه ، كما يستحيل بقاء الحركة ، وما امتنع بقاءه امتنع قدم عينه بطريق الأولى والأخرى ، فيمتنع قدم شيء من الأصوات المعينة ، كما يمتنع قدم شيء من الحركات المعينة ؛ لأن تلك لا تكون كلاماً إلا إذا كانت متعاقبة ، والقديم لا يكون مسبوقاً بغيره ، فلو كانت الميم من (بسم الله) قديمة مع كونها مسبوقة بالسین والباء لكان القديم مسبوقاً بغيره ، وهذا ممتنع فيلزم أن يكون القديم هو المعنى فقط ولا يجوز تعدده ؛ لأنه لو تعدد لكان اختصاصه بقدر دون قدر ترجيحاً بلا مرجع ، وإن كان لا يتناهى لزم وجود أعداد لانهاية لها في آن واحد . قالوا : وهذا ممتنع ، فيلزم أن يكون معنى واحداً هو الأمر والخبر ، وهو معنى التوراة والإنجيل والزبور والقرآن ، وهذا أصل قول الكلاية والأشعرية .

وقالت طائفة من أهل الكلام والحديث والفقهاء وغيرهم : بل هو حروف قديمة الأعيان لم تزل ولا تزال ، وهي مترتبة في ذاتها لاني وجودها ، كالحروف الموجودة في المصحف وليس بأصوات قديمة .

ومنهم من قال : بل هو أيضاً أصوات قديمة ولم يفرق هؤلاء بين الحروف المنطوقة التي لا توجد إلا متعاقبة ، وبين الحروف المكتوبة التي توجد في آن واحد ، كما يفرق بين الأصوات والمداد ؛ فإن الأصوات لا تبقى بخلاف المداد فإنه جسم يبقى ، وإذا كان الصوت لا يبقى امتنع

أن يكون الصوت المعين قديماً ؛ لأن ماوجب قدمه لزم بقاؤه وامتنع
عدمه ، والحروف المكتوبة قد يراد بها نفس الشكل القائم بالمداد
أو ما يقدر بقدر المداد : كالشكل المصنوع في حجر وورق ، فإزالة
بعض أجزائه تدل على حدوثه ، وقد يراد بالحروف نفس المداد .

وأما الحروف المنطوقة فقد يراد بها أيضاً الأصوات المقطعة المؤلفة ،
وقد يراد بها حدود الأصوات وأطرافها ، كما يراد بالحرف في الجسم
حده ومنتهاه . فيقال : حرف الرغيف وحرف الجبل ونحو ذلك . ومنه
قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) وقد يراد
بالحروف الحروف الخيالية الباطنة ، وهي ما يتشكل في باطن الإنسان من
الكلام المؤلف المنظوم قبل أن يتكلم به .

وقد تنازع الناس هل يمكن وجود حروف بدون أصوات في الحي
الناطق ؟ على قولين لهم ، وعلى هذا تنازعت هذه الطائفة القائلة بقدم
أعيان الحروف ، هل تكون قديمة بدون أصوات قديمة أم لا بد من
أصوات قديمة لم تزل ولا تزال ؟

ثم القائلون بقدم الأصوات المعينة تنازعوا في المسموع من القاريء .
هل يسمع منه الصوت القديم ؟ ف قيل : المسموع هو الصوت القديم
وقيل بل المسموع هو صوتان أحدهما القديم ، والآخر المحدث ، فما
لا بد منه في وجود القرآن فهو القديم ، وما زاد على ذلك فهو المحدث .

وقيل : بل الصوت القديم غير المسموع من العبد .

وتنازعوا في « القرآن » هل يقال إنه حال في المصحف والصدور أم لا يقال ذلك ؟ على قولين . فقول : هو ظاهر في الحدث ليس بحال فيه . وقيل : بل القرآن حال في الصدور والمصاحف ، فهؤلاء الحلقة والحادثية ، والاتحادية والاقترانية أصل قولهم أن ما لا يسبق الحوادث فهو حادث مطلقاً . ومن قال بهذا الأصل فإنه يلزمه بعض هذه الأقوال أو ما يشبه ذلك ، فإن من الناس من يجعله حادثاً ، يريد أنه كائن بعد أن لم يكن ، ويجعل الحادثات إرادات وتصورات لا حروف وأصوات . والداربي وغيره يميلون إلى هذا القول ؛ فإنه إما أن يجعل كلام الله حادثاً أو قديماً ، وإذا كان حادثاً فلما أن يكون حادثاً في غيره وإما أن يكون حادثاً في ذاته ، وإذا كان قديماً فلما أن يكون القديم المعنى فقط ، أو اللفظ فقط ، أو كلاهما ، فإذا كان القديم هو المعنى فقط لزم أن لا يكون الكلام المقروء كلام الله تعالى ثم الكلام في ذلك المعنى قد عرف .

وأما قدم اللفظ فقط ، فهذا لم يقل به أحد ؛ لكن من الناس من يقول إن الكلام القديم هو اللفظ . وأما معناه فليس هو داخلاً في مسمى الكلام ، بل هو العلم والإرادة وهما قديمان ، لكن ليس ذلك داخلاً في مسمى الكلام ، فهذا يقول الكلام القديم هو اللفظ

فقط إما الحروف المؤلفة وإما الحروف والأصوات ؛ لكنه يقول إن
معناه قديم .

وأما « الفريق الثاني » الذين قالوا بجواز حوادث لا أول لها
مطلقاً ، وأن القديم الواجب بنفسه يجوز أن تتعقب عليه الحوادث
مطلقاً ، وإن كان ممكناً لا واجباً بنفسه ، فهؤلاء القائلون بقدم العالم كما
يقولون بقدم الأفلاك ، وأنها لم تزل ولا تزال معلولة لعلّة قديمة أزلية ،
لكن المنتسبون إلى الملل كابن سينا ونحوه منهم قالوا إنها صادرة عن
الواجب بنفسه الموجب لها بذاته ، وأما أرسطو وأتباعه فإنهم قالوا :
إن لها علّة غائية تتحرك للتشبه بها في تحركها ، كما يحرك العشوق
عاشقه ، ولم يثبتوا لها مبدعاً موجباً ولا موجباً قائماً بذاته ، ولا قالوا إن
الفلك ممكن بنفسه واجب بغيره ، بل الفلك عندهم واجب بنفسه ،
لكن قالوا ، مع ذلك : إن له علّة غائية يتحرك للتشبه بها لاقوام له إلا
بها ، ففعلوا الواجب بنفسه الذي لا فاعل له مفتقراً إلى علّة غائية منفصلة
عنه ، هذه حقيقة قول أرسطو وأتباعه ؛ ولهذا لم يثبتوا الأول علماً
بغيره ؛ إذ لم يكن الأول عندهم مبدعاً للفلك ؛ فانه إذا كان مبدعاً يجب
أن يكون علماً بمفعوله ، كما قال : (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ)

ولهذا كانت أقوالهم في الإلهيات من أعظم الأقوال فساداً ، بخلاف
أقوالهم في الطبيعيات ؛ ولهذا كان قولهم أشد فساداً في العقل والدين

من قول ابن سينا وأتباعه ، ولم يثبت أرسطو وأتباعه « العلة الأولى »
بطريقة الوجود ، ولا قسموا الوجود القديم إلى واجب وممكن ، بل
الممكن عندهم لا يكون إلا حادثا ، ولا أثبتوا للموجود الواجب الخصائص
المميزة للرب عن الأفلاك ، بل هذا من تصرف متأخريهم الذين خلطوا
فلسفتهم بكلام المعتزلة ونحوم ، وإنما أثبت واجب الوجود بطريقة
الوجود ابن سينا وأتباعه .

وحقيقة قول هؤلاء وجود الحوادث بلا محدث أصلا ، أما على قول
من جعل الأول علة غائية للحركة فظاهر ، فإنه لا يلزم من ذلك أن
يكون هو فاعلا لها . فقولهم في حركات الأفلاك نظير قول القدرية في
حركة الحيوان ، وكل من الطائفتين قد تناقض قولهم . فإن هؤلاء
يقولون بأن فعل الحيوان صادر عن غيره ؛ لكون القدرة والداعي
مستلزمين وجود الفعل ، والقدرة والداعي كلاهما من غير العبد .

فيقال لهم : فقولوا هكذا في حركة الفلك بقدرته وداعيه ، فإنه
يجب أن يكونا صادرين عن غيره ، وحينئذ فيكون الواجب بنفسه هو
المحدث لتلك الحوادث شيئا بعد شيء ، وإن كان ذلك بواسطة العقل ،
وهذا القول هو الذي بقوله ابن سينا وأتباعه ، وهو باطل أيضاً ؛ لأن
الموجب بذاته القديم الذي يقارنه موجبه ومقتضاه يتمتع أن يصدر عنه

حادث بواسطة أو بلا واسطة ، فإن صدور الحوادث عن العلة التامة الأزلية ممتنع لذاته .

وإذا قالوا الحركة بتوسطه أي [بتوسط] حركة الفلك ، قيل لهم :
فالكلام إنما هو في حدوث الحركة الفلكية ، فإن الحركة الحادثة شيئاً بعد شيء
يتمتع أن يكون المقضى لها علة تامة أزلية ، مستلزمة لمعلولها ، فإن
ذلك جمع بين النقيضين ؛ إذ القول بمقارنة المعلول لعلته في الأزل
ووجوده معها يناقض أن يتخلف المعلول أو شيء من المعلول عن الأزل
بل يتمتع أن يكون المقضى لها ذاتاً بسيطة لا يقوم بها شيء من الصفات
والأحوال المقضية لحدوث الحوادث المتعاقبة المختلفة ؛ بل يتمتع أن يكون
المقضى لها ذاتاً موصوفة لا يقوم بها شيء من الأحوال الموجبة لحدوث
الحوادث المذكورة ؛ فإن التجدد والتعدد الموجود في المعلولات يتمتع
صدوره عن علة واحدة بسيطة من كل وجه ، فصار حقيقة قولهم أن
الحوادث العلوية والسفلية لا محدث لها .

وهؤلاء يقولون كلام الله ما يفيض على النفوس الصافية ، كما أن
ملائكة الله عندهم ما يتشكل فيها من الصور النورانية ، فلا يثبتون له
كلاماً خارجاً عما في نفوس البشر ، ولا ملائكة خارجة عما في نفوسهم
غير « العقول العشرة » و « النفوس الفلكية التسعة » ، مع أن أكثرهم يقولون
إنها أعراض ، وقد بين في غير هذا الموضع أن ما يثبتونه من المجردات

العقلية التي هي العقول والنفوس والمواد والصور ، إنما وجودها في الأذهان لا في الأعيان .

وأما « الصنف الثالث » الذين فرقوا بين الواجب والممكن ، والخالق والمخلوق ، والغنى الذي لا يفتقر إلى غيره ، والفقر الذي لا قوام له إلا بالغنى ، فقالوا : كل ما قارن الحوادث من الممكنات فهو محدث كائن بعد أن لم يكن ، وهو مخلوق مصنوع مربوب ، وأنه يمتنع أن يكون فيما هو فقير ممكن مربوب شيء قديم فضلاً عن أن تقارنه حوادث لا أول لها ؛ ولهذا كانت حركات الفلك دليلاً على حدوثه كما تقدم التنبيه على ذلك .

وأما « الرب تعالى » إذا قيل لم يزل متكلاً إذا شاء أو لم يزل فاعلاً لما يشاء لم يكن دوام كونه متكلاً بمشيئته وقدرته ، ودوام كونه فاعلاً بمشيئته وقدرته ممتنعاً ؛ بل هذا هو الواجب ؛ لأن الكلام صفة كمال لا نقص فيه ، فالرب أحق أن يتصف بالكلام من كل موصوف بالكلام ؛ إذ كل كمال لا نقص فيه ثبت للمخلوق فالخالق أولى به ؛ لأن القديم الواجب الخالق أحق بالكمال المطلق من المحدث الممكن المخلوق ؛ ولأن كل كمال ثبت للمخلوق فإنما هو من الخالق ، وما جاز اتصافه به من الكمال وجب له ، فإنه لو لم يجب له لكان إما ممتنعاً وهو محال بخلاف الفرض ، وإما ممكناً ، فيتوقف ثبوته له على غيره ، والرب

لا يحتاج في ثبوت كماله إلى غيره ، فإن معطى الكمال أحق بالكمال ،
فيلزم أن يكون غيره أكمل منه لو كان غيره معطياً له الكمال ، وهذا
ممتنع ؛ بل هو بنفسه المقدسة مستحق لصفات الكمال ، فلا يتوقف
ثبوت كونه متكلماً على غيره ، فيجب ثبوت كونه متكلماً ، وأن ذلك لم
يزل ولا يزال ، والمتكلم بمشيئته وقدرته أكمل ممن يكون الكلام لازماً
له بدون قدرته ومشيئته ، والذي لم يزل متكلماً إذا شاء أكمل ممن صار
الكلام يمكنه بعد أن لم يكن الكلام ممكناً له .

وحينئذ فكلامه قديم مع أنه يتكلم بمشيئته وقدرته ، وإن قيل :
إنه ينادي ويتكلم بصوت ولا يلزم من ذلك قدم صوت معين ، وإذا
كان قد تكلم بالتوراة والقرآن والإنجيل بمشيئته وقدرته لم يمتنع أن
يتكلم بالباء قبل السين ، وإن كان نوع الباء والسين قديماً لم يستلزم
أن تكون الباء المعينة والسين المعينة قديمة ؛ لما علم من الفرق بين النوع
والعين ، وهذا الفرق ثابت في الإرادة والكلام ، والسمع والبصر
وغير ذلك من الصفات ، وبه تنحل الإشكالات الواردة على وحدة هذه
الصفات وتعددتها ، وقدمها وحدوثها ، وكذلك تزول به الإشكالات
الواردة في أفعال الرب ، وقدمها وحدوثها ، وحدوث العالم .

وإذا قيل : إن حروف المعجم قديمة بمعنى النوع كان ذلك ممكناً ،
بخلاف ما إذا قيل إن عين اللفظ الذي نطق به زيد وعمرو قديم ،

فإن هذا مكابرة للحس . والمتكلم يعلم أن حروف المعجم كانت موجودة قبل وجوده بنوعها . وأما نفس الصوت المعين الذي قام به التقطيع أو التأليف المعين لذلك الصوت ؛ فيعلم أن عينه لم تكن موجودة قبله ، والمنقول عن الإمام أحمد وغيره من أئمة السنة مطابق لهذا القول ؛ ولهذا أنكروا على من زعم أن حرفاً من حروف المعجم مخلوق ، وأنكروا على من قال : « لما خلق الله الحروف سجدت له إلا الألف ، فقالت لا أسجد حتى أؤمر » مع أن هذه الحكاية نقلت لأحمد عن سري السقطي . وهو نقلها عن بكر بن خنيس العابد ، ولم يكن قصد أولئك الشيوخ بها إلا بيان أن العبد الذي يتوقف فعله على الأمر والشرع هو أكمل من العبد الذي يعبد الله بغير شرع ؛ فإن كثيراً من العباد يعبدون الله بما تحبه قلوبهم ، وإن لم يكونوا مأمورين به ، فقصد أولئك الشيوخ أن من عبد الله بالأمر ولم يفعل شيئاً حتى يؤمر به فهو أفضل ممن عبده بما لم يؤمر به ، وذكروا هذه الحكاية الإسرائيلية شاهداً لذلك ، مع أن هذه لا إسناد لها ، ولا يثبت بها حكم ، ولكن الإسرائيليات إذا ذكرت على طريق الاستشهاد بها لما عرف صحته لم يكن بذكرها بأس ، وقصدوا بذلك الحروف المكتوبة ؛ لأن الألف منتصبة وغيرها ليس كذلك . مع أن هذا أمر اصطلاحى وخط غير العربى لا يماثل خط العربى ، ولم يكن قصد أولئك الأشياخ أن نفس الحروف المنطوقة التى هي مباني أسماء الله الحسنى ، وكتبه المنزلة ، مخلوقة بآئنة عن الله ؛

بل هذا شيء لعله لم يخطر بقلوبهم ، والحروف المنطوقة لا يقال فيها إنها منتصبة ولا ساجدة ، فمن احتج بهذا من قولهم على أنهم يقولون : إن الله لم يتكلم بالقرآن العربي ولا بالتوراة العبرية ، فقد قال عنهم ما لم يقولوه .

وأما الإمام أحمد : فانه أنكر إطلاق هذا القول ، وما يفهم منه عند الإطلاق ، وهو أن نفس حروف المعجم مخلوقة ، كما نقل عنه أنه قال : ومن زعم أن حرفا من حروف المعجم مخلوق فهذا جهمي يسلك طريقاً إلى البدعة ، فإنه إذا قال إن ذلك مخلوق . فقد قال : إن القرآن مخلوق - أو كما قال - ولا ريب أن من جعل نوع الحروف مخلوقاً بئناً عن الله كائناً بعد أن لم يكن لزم عنده أن يكون كلام الله العربي والعبري ونحوهما مخلوقاً ، وامتنع أن يكون الله متكلماً بكلامه ، الذي أنزله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم فلا يكون شيء من ذلك كلامه ، فطريقة الإمام أحمد وغيره من السلف مطابقة للقول الثالث ، الموافق لصريح المعقول وصحيح المنقول .

وقال الشيخ الإمام أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي الشافعي في كتابه الذي سماه « الفصول في الأصول » سمعت الإمام أبا منصور محمد بن أحمد يقول : سمعت الإمام أبا بكر عبد الله بن أحمد يقول : سمعت الشيخ أبا حامد الإسفرائيني يقول : مذهبي ومذهب الشافعي

وفقهاء الأمصار أن القرآن كلام الله غير مخلوق . ومن قال إنه مخلوق فهو كافر ، والقرآن حملة جبريل عليه السلام مسموعا من الله ، والنبي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل ، والصحابة سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي تتلوه نحن مقروءاً بالسنتنا ، وفيما بين الدفتين ، وما في صدورنا مسموعا ومكتوبا . ومحفوظاً ومقروءاً ، وكل حرف منه كالباء والتاء كله كلام الله غير مخلوق ، ومن قال إنه مخلوق فهو كافر عليه لعائن الله والملائكة والناس أجمعين .

والكلام على هذه الأمور مبسوط في غير هذا الموضع ، وذكر ما يتعلق بهذا الباب من الكلام في سائر الصفات : كالعلم والقدرة والإرادة ، والسمع والبصر والكلام في تعدد الصفة واتحادها ، وقدمها وحدوثها ، أو قدم النوع دون الأعيان ، أو إثبات صفة كلية عمومية متناولة الأعيان ، مع تجديد كل معين من الأعيان ، أو غير ذلك مما قيل في هذا الباب ، فإن هذه مواضع مشككة ، وهي من محارات العقول ؛ ولهذا اضطرب فيها طوائف من أذكياء الناس ونظارهم ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

وسئل شيخ الإسلام

قدس الله روحه^(١)

عمن قال : اختلاف المسلمين في كلام الله تعالى على « ثلاثة أنحاء »
فقوم إلى أنه قديم الحرف والصوت وهم الحشوية ، وقوم إلى أنه حادث
بالصوت والحرف وهم الجهمية ومن تابعهم ، وقوم إلى أنه قديم لا بصوت
ولا حرف إلا معنى قائم بذات الله وهم الأشعرية ؟

فأجاب - رضي الله عنه وأرضاه : -

الحمد لله رب العالمين . قول القائل : إن اختلاف المسلمين في كلام
الله على « ثلاثة أنحاء » إلخ هو كلام بحسب ما بلغه من ذلك ، وأكثر
من تكلم في هذه المسألة من المتأخرين إنما يذكر فيها بعض اختلاف
الناس . فقوم يحكون أربعة أقوال ، كأبي المعالي ونحوه . وقوم يحكون
خمسة أو ستة ، كالشهرستاني ونحوه .

(١) « المسألة المصرية في القرآن » .

والأقوال التي قالها المنتسبون إلى القبلة في هذه المسألة تبلغ سبعة أو أكثر.

[الأول] «قول المتفلسفة» ومن وافقهم من متصوف، ومتكلم، كابن سينا وابن عربي الطائي، وابن سبعين، وأمثالهم ممن يقول [بقول] الصابئة الذين يقولون إن كلام الله ليس له وجود خارج عن نفوس العباد؛ بل هو ما يفيض على النفوس من المعاني: إعلاما وطلبا: إما من العقل الفعال كما يقوله كثير من المتفلسفة، وإما مطلقا كما يقوله بعض متصوفة الفلاسفة. وهذا قول الصابئة ونحوهم. وهؤلاء يقولون: الكلام الذي سمعه موسى لم يكن موجوداً إلا في نفسه، وصاحب «مشكاة الأنوار» وأمثاله في كلامه ما يضاهي كلام هؤلاء أحيانا، وإن كان أحيانا يكفرهم، وهذا القول أبعد عن الإسلام ممن يقول: القرآن مخلوق.

و (القول الثاني) قول الجهمية من المعتزلة وغيرهم، الذين يقولون: كلام الله مخلوق، يخلقه في بعض الأجسام، فمن ذلك الجسم ابتداء، لا من الله، ولا يقوم - عندهم - بالله كلام ولا إرادة، وأول هؤلاء «الجعد بن درهم» الذي ضحى به خالد بن عبد الله القسري - لما خطب الناس يوم عيد النحر - وقال: ضحوا تقبل الله ضحاياكم، فإني مضح بالجعد بن درهم، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا، ولم

يكلم موسى تكليماً ، تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً ، ثم
نزل فذبحه .

وهؤلاء هم الذين دعوا من دعوه من الحلفاء إلى مقاتلتهم ، حتى
امتنح الناس في القرآن بالحنسة المشهورة في إمارة المأمون ، والمعتصم
والواثق ، حتى رفع الله شأن من ثبت فيها من أئمة السنة : كالإمام
أحمد — رحمه الله — وموافقيه ، وكشفها الله عن الناس في إمارة المتوكل
وظهر في الأمة « مقالة السلف » : إن القرآن كلام الله غير مخلوق ،
منه بدأ وإليه يعود . أى هو المتكلم به ، لم يبتدأ من بعض المخلوقات
— كما قالت الجهمية — بل هو منه نزل ، كما قال تعالى : (تَزِيلُ
الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) وقال : (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وقال : (حَمْدٌ * تَزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)
وقوله : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) .

ثم لما شاعت الحنة كثر اضطراب الناس وتنازعهم في ذلك ، حتى
صار أهل السنة والجماعة — المتفقون على أن كلام الله منزل غير مخلوق —
يقول كل منهم قولاً يخالف به صاحبه ، وقد لا يشعر أحدهم بخلاف الأدلة
وصار أتباع الأئمة الأربعة — كأبي حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، وأحمد ،
مع كون الظاهر المشهور عندهم أن القرآن كلام الله غير مخلوق —
بين كل طائفة منهم تنازع في تحقيق ذلك ، كما سننبه على ذلك .

و [القول الثالث] قول أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب البصري ومن اتبعه : كالقلانسي وأبي الحسن الأشعري وغيرهم ، إن كلام الله معنى قائم بذات الله ، هو الأمر بكل مأمور أمر الله به ، والخبر عن كل مخبر أخبر الله عنه ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وإن عبر عنه بالعربية كان تورا ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلا .

والأمر والنهي والخبر ليست أنواعا له ينقسم الكلام إليها ، وإنما كلها صفات له إضافية ، كما يوصف الشخص الواحد بأنه ابن لزيد ، وعم لعمر ، وخال لبكر ،

والقائلون بهذا القول منهم من يقول : إنه معنى واحد في الأزل وانه في الأزل أمر ونهى وخبر ، كما يقوله الأشعري .

ومنه من قال : بل بصير أمراً ونهياً عند وجود المأمور والمنهي .

ومنه من يقول : هو عدة معان ، الأمر والنهي ، والخبر ، والاستخبار .

وقد ألزم الناس أصحاب هذا القول أن يجعلوا العلم والقدرة والارادة والحياة شيئا واحداً ، فاعترف محققوم بصحة الإلزام .

وجمهور العقلاء — من أهل السنة وأهل البدعة — يقولون : إن فساد هذا القول معلوم بالضرورة ، كما يقولون : إن فساد قول من يقول : إن الأصوات المسموعة من العباد قديمة معلوم بالضرورة ، كما يقولون : إن فساد قول من يقول إن المتكلم يكون متكلماً بكلام يقوم بغيره ، وإن العالم يكون عالماً بعلم يقوم بغيره ، والقادر يكون قادراً بقدرة تقوم بغيره معلوم بالضرورة .

وكما يقول جمهور العقلاء : إن فساد قول من يقول : إن العلم هو القدرة ، والقدرة هي الإرادة ، وإن العلم هو العالم ، والقدرة هي القادر ، معلوم بالضرورة .

[القول الرابع] قول طوائف من أهل الكلام والحديث من السالمة وغيرهم يقولون : إن كلام الله حروف وأصوات قديمة أزلية ، ولها مع ذلك معان تقوم بذات المتكلم ، وهؤلاء يوافقون الأشعرية والكلابية في أن تكليم الله لعباده ليس إلا مجرد خلق إدراك للمتكلم ، ليس هو أمراً منفصلاً عن المستمع .

ثم إن جمهور هؤلاء لا يقولون إن تلك الأصوات [هي] المسموعة من القارئ [بل] يفرقون بين هذا وهذا . ومنهم طائفة وهم أهل^(١)

(١) يياض بالأصل .

يقولون : إن الصوت القديم يسمع من القارىء . ثم قد يقولون تارة :
إن القديم نفس الصوت المسموع من القارىء ، وتارة يقولون : إنه
يسمع من القارىء صوتان قديماً ومحدثاً . وكثير منهم أو أكثرهم
لا يقولون بحلول القديم فى المحدث ؛ بل يقولون ظهر فيه كما يظهر
الوجه فى المرأة .

ومنهم من يقول بحلول القديم فى المحدث ، وليس هذا القول
ولا الأقوال قبله قول أحد من سلف الأمة ولا أئمتها ، ولم يقل ذلك
لا الإمام أحمد ، ولا أئمة أصحابه ، ولا غيره من الأئمة ؛ بل هم متفقون
على الإنكار على من قال إن لفظي بالقرآن غير مخلوق ، فكيف بمن
قال صوتي غير مخلوق ؟ فكيف بمن قال صوتي قديم ؟!

وأما القول بأن المداد الذى فى المصحف قديم : فهذا ما رأيناه فى
كتاب أحد من طوائف الإسلام . ولا نقله أحد عن رجل معروف
من العلماء أنه سمعه منه ؛ ولكن طائفة يسكتون عن التكلم فى المداد
بنفي أو إثبات ، ويقولون : لا نقول إنه قديم ؛ ولكن نسكت سداً
للذريعة . وقد حكاه طائفة عن سموم الحشوية القول بقدم المداد ،
وقالوا : إنهم يقولون : إن المداد الذى فى المصحف قديم ، وإنه لما كان
فى الحبرة كان محدثاً ، فلما صار فى الورق صار قديماً .

ورأينا طوائف يكذبون هؤلاء في النقل ، وكأن حقيقة الأمر أن أولئك يقولون قول غيرهم بمجرد ما بلغهم من إطلاق قولهم ، أو لما ظنوه لازما لهم ، أو لما سمعوه ممن يجازف في النقل ولا يحزره ، وربما سمعوه من بعض عوامهم إن كان ذلك قد وقع .

وهذا الباب وقع فيه غلط بهذا السبب ، حتى غلط الناس على من يعظمونه ؛ وبهذا السبب غلط أبا طالب « الإمام أحمد » فيما نقله عنه فإنه قرأ عليه : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وسأله هذا مخلوق ؟ فقال له أحمد هذا ليس بمخلوق . فبلغه أن أبا طالب حكى عنه أنه قال لفظي بالقرآن غير مخلوق ، فغضب عليه أحمد ، وقال : أنا قلت لك لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟ فقال : لا . ولكن قرأت عليك : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فقلت لك : هذا غير مخلوق فقلت نعم . فقال : فلم حكيت غنى أي قلت لك لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟ فقال : لم أحكه عنك وإنما حكيت عن نفسي ، قال : فلا تقل هذا فإنني لم أسمع علما يقول هذا ؛ ولكن قل : القرآن حيث تصرف كلام الله غير مخلوق .

ولهذا قال البخاري في « كتاب خلق الأفعال » إن « اللفظية » هؤلاء يذكرون قولهم عن أحمد وهم لا يفهمون دقة قوله ، وموضع الشبهة أنه إذا قال هذا ، فالإشارة تكون إلى الكلام من حيث هو كلام ، مع قطع النظر عما بلغ به من حركات العبد وصوته ، كما أن

الرجل إذا كتب اسم الله — تبارك وتعالى — وسمع قائلا يذكر الله فقال هذا ربي كان صادقا ، ولو قيل له : أتعبد هذا ؟ لقال نعم . — لأن المشار إليه هو المسمى بذلك — ألا تعلم المكتوب ؟ والاسم يراد به من الكلام المؤلف المسمى ، فإذا قال : (مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ) فالمراد أن المسمى الذي اسمه محمد هو رسول الله ؛ ليس المراد أن نفس اللفظ والخط هو رسول الله .

ومن هنا تنازع الناس في « الاسم » هل هو المسمى أو غيره ، وكان الصواب أن يمنع من كلا الإطلاقين ، ويقال كما قال الله تعالى : (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) وكما قال صلى الله عليه وسلم : « إن لله تسعة وتسعين اسما ، من أحصاها دخل الجنة » . والذين أطلقوا أنه المسمى كان أصل مقصودهم أن المراد به هو المسمى ، وأنه إذا ذكر الاسم فالإشارة به إلى مسماه ، وإذا قال العبد حمدت الله ودعوت الله وعبدت الله فهو لا يريد إلا أنه عبد المسمى بهذا الاسم .

والذين نفوا ذلك رأوا أن نفس اللفظ أو الخط ليس هو الأعيان المسماة بذلك ، وآخرون فرقوا بين التسمية والاسم ، فجعلوا الألفاظ هي التسمية ، وجعلوا الاسم هو الأعيان المسماة بالألفاظ ، فخرجوا عن موجب اللغة المعروفة التي جاء بها الكتاب والسنة .

وأصل مقصود الطوائف كلها صحيح ؛ إلا من توسل منهم بقوله إلى قول باطل : مثل قول الجهمية إن الاسم غير المسمى ؛ فإنهم توسلوا بذلك إلى أن يقولوا : أسماء الله غيره . ثم قالوا : وما كان غير الله فهو مخلوق بائن عنه ، فلا يكون الله تعالى سمي نفسه باسم ، ولا تكلم باسم من أسمائه ، ولا يكون له كلام تكلم به ؛ بل لا يكون كلامه إلا ما كان مخلوقاً بائناً عنه .

فهؤلاء لما علم السلف أن مقصودهم باطل أنكروا إطلاقهم القول بأن كلام الله غير الله ، وأن علم الله غير الله وأمثال ذلك ؛ لأن لفظ « الغير » مجمل ، يحتمل الشيء البائن عن غيره ، ويحتمل الشيء الذي ليس هو إياه ولا هو بائن عنه . فمن قال : إنه غيره ليجعله بائناً عنه ، كان كلاما المعنيين صحيحاً وإن كان في العبارة تقصير .

وهكذا أنكر الأئمة قول من قال : لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق . وقالوا : من قال هو مخلوق فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع . وكذلك قالوا في « التلاوة ، والقراءة » لأن اللفظ والتلاوة والقراءة يراد بها المصدر الذي هو فعل العبد ، وأفعال العباد مخلوقة ، فمن جعل شيئاً من أفعالهم وأصواتهم وغير ذلك من صفاتهم غير مخلوق فهو مبتدع ، ويراد بـ « اللفظ » نفس الملفوظ ، كما يراد بالتلاوة والقراءة نفس الكلام ، وهو القرآن نفسه . ومن قال كلام

الله الذي أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم وقرأه المسلمون مخلوق
فهو جهمي .

ومن المعلوم أنه إذا سمع الناس كلام محدث يحدث بحديث النبي
صلى الله عليه وسلم ، كقوله : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل
امرئ ما نوى » قالوا : هذا كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، أو هذا
كلامه بعينه ؛ لأنهم قد علموا أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم
بذلك الكلام لفظه ومعناه ، وتكلم بصوته ، ثم المبلغ له عنه بلغه
بصوت نفسه ، فالكلام كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، هو الذي تكلم
بمعانيه وألف حروفه بصوته ، والمبلغ له بلغه بفعل نفسه وصوت نفسه .

فإذا قالوا : هذا كلام النبي صلى الله عليه وسلم كانت إشارتهم إلى نفس
الكلام الذي هو الكلام حروفه ونظمه ومعانيه ، لا إلى ما اختص
به المبلغ من حركاته وأصواته ؛ بل يضيفون الصوت إلى المبلغ فيقولون
صوت حسن ، وما كان في الكلام من فصاحة حروفه ونظمه وبلاغة
معانيه فإنما يضاف إلى المتكلم به ابتداء ، لا إلى المبلغ له ؛ ولكن يضاف
إلى المبلغ حسن الأداء : كتجويد الحروف ، وتحسين الصوت ؛ ولهذا
قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس ، فيقول :
« ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي ؟ » وقال النبي صلى الله عليه
وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم » وقال : « الله أشد أذناً إلى الرجل
يحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » .

فبين الله ورسوله أن القرآن المسموع كلام الله لا كلام أحد من
المخلوقين ، والناس يقرؤونه بأصواتهم ، فمن قال : إن هذا القرآن
المسموع ليس هو كلام الله ، أو هو كلام القارئ كان فساد قوله
معلومًا بالضرورة شرعاً وعقلاً ، كما أن من قال : إن هذا الصوت
المسموع ليس هو صوت العبد أو هو صوت الله كان فساد قوله معلوماً
بالضرورة شرعاً وعقلاً ؛ بل هذا هو كلام الله لا كلام غيره ، سمعه
جبريل من الله وسمعه النبي صلى الله عليه وسلم من جبريل ، وسمعه
المسلمون من نبيهم . ثم بلغه بعضهم إلى بعض ، وليس لأحد من
الوسائط فيه إلا التبليغ بأفعاله وصوته ، لم يحدث منهم أحد شيئاً من
حروفه ، ولا نظمه ، ولا معانيه ؛ بل جميع ذلك كلام الله تعالى .

[القول الخامس] قول الهشامية والكرامية ومن وافقهم أن كلام
الله حادث قائم بذات الله بعد أن لم يكن متكلماً بكلام ؛ بل ما زال
عندهم قادراً على الكلام ، وهو عندهم لم يزل متكلماً بمعنى أنه لم يزل
قادراً على الكلام ، وإلا فوجود الكلام عندهم في الأزل ممتنع ؛ كوجود

الأفعال عندهم ، وعند من وافقهم من أهل الكلام ، كالمعتزلة وأتباعهم .
 وهم يقولون : إنه حروف وأصوات حادثة بذات الرب ، بقدرته وبمشيئته .
 ولا يقولون : إن الأصوات المسموعة ، والمداد الذي في المصحف قديم ؛
 بل يقولون : إن ذلك محدث .

[القول السادس] قول الجمهور وأهل الحديث وأئمتهم : إن الله تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء ، وأنه يتكلم بصوت ، كما جاءت به الآثار ،
 والقرآن وغيره من الكتب الإلهية كلام الله تكلم الله به بمشيئته وقدرته ،
 ليس بيائن عنه مخلوقاً . ولا يقولون إنه صار متكلماً بعد أن لم يكن
 متكلماً ، ولا أن كلام الله تعالى من حيث هو هو حادث ؛ بل ما زال
 متكلماً إذا شاء ، وإن كان كلم موسى وناداه بمشيئته وقدرته ، فكلامه
 لا ينفد ، كما قال تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكُمِتَ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ
 كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) .

ويقولون : ما جاءت به النصوص النبوية الصحيحة ، ودلت عليه
 العقول الزكية الصريحة ، فلا ينفون عن الله تعالى صفات الكمال سبحانه
 وتعالى ؛ فيجعلونه كالجملادات التي لا تتكلم ، ولا تسمع ولا تبصر .
 فلا تكلم عابديها ، ولا تهديهم سبيلا ، ولا ترجع إليهم قولاً ولا
 تملك لهم ضرراً ولا نفعاً .

ومن جعل كلام الله لا يقوم إلا بغير الله كان المتصف به هو ذلك الغير ، فتكون الشجرة هي القائلة لموسى (إِنِّي أَنَا اللَّهُ) ؛ ولهذا اشتد نكير السلف على من قال ذلك . وقالوا هذا نظير قول فرعون : (أَنَا رَبُّكُمْ أَتَأْتِيَنِ) أي هذا كلام قائم بغير الله ؛ ولهذا صرح بحقيقة ذلك الاتحادية : كابن عربي ونحوه ، الذين يقولون :

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه .

وأهل هذا القول — الموافقون للسلف والأئمة — لا يقولون إن الرب كان مسلوباً صفات الكمال في الأزل ، وإنه كان عاجزاً عن الكلام حتى حدث له قدرة عليه ، كالطفل . والذين يقولون : إن القرآن مخلوق يجعلون الكلام لغيره ، فيسلبونه صفات الكمال ، ويقولون : إنه لا يقدر على الكلام في الأزل ، لا على كلام مخلوق ولا غيره . وهم إن لم يصرحوا بالعجز عن الكلام في الأزل فهو لازم لقولهم . والكرامية فروا من الأول ؛ وجعلوه متكلاً بكلام يقوم به ؛ لكن لم يجعلوه متكلاً في الأزل ؛ بل ولا قادراً على الكلام في الحقيقة في الأزل .

والكلالية ومن وافقهم من السالية ونحوهم وصفوه بالكلام في الأزل ، وقالوا : إنه موصوف به أزلاً وأبداً ، لكن لم يجعلوه قادراً على الكلام ، ولا متكلاً بمشيئته واختياره ، ولا يقدر أن يحدث شيئاً

يكون به مكلما لغيره ؛ لكن يخلق لغيره إدراكا بما لم يزل ، كما يزيل العمى عن الأعمى الذى لا يرى الشمس التى كانت ظاهرة متجلية ، لا أن الشمس فى نفسها تجلت وظهرت ، وهذا يقول كثير من هؤلاء فى رؤيته إنها ليست إلا مجرد خلق الإدراك ، ليس هناك حجب منفصلة عن الرأى ، فلا يكشف حجابا ، ولا يرفع حجابا .

والقرآن مع الحديث ومع العقل يرد على هؤلاء ؛ كقوله تعالى :

(وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا)

ولو كان الحجاب هو عدم الرؤية : لكان الوحي وإرسال الرسل من وراء حجاب . وقال تعالى : (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا) وفى الصحيح : « إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد : يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم يبيض وجوهنا ، ويثقل موازيننا ، ويدخلنا الجنة ، وينجينا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر » والآثار فى ذلك كثيرة .

و « أيضاً » فقول الكلاية : إن الحقائق المتنوعة شيء واحد ، وقول الآخرين إن الأصوات المتضادة تجتمع فى آن واحد مما يقول أكثر العلماء العقلاء إنه معلوم الفساد بالضرورة ، وقد بسط الكلام على هذه الأقوال فى غير هذا الموضع .

و « المقصود هنا » الجواب عن قول هذا القائل : فقوم إلى أنه قديم الصوت والحرف ، وم الحشوية . إن أراد بذلك قول من يقول إن نفس الأصوات مجتمعة في الأزل : فهذا قول من تقدم من السالمية ، وغيرهم من أهل الكلام والحديث .

وأما قول القائل : « حشوية » فهذا اللفظ ليس له مسمى معروف لا في الشرع ، ولا في اللغة ، ولا في العرف العام ؛ ولكن يذكر أن أول من تكلم بهذا اللفظ عمرو بن عبيد . وقال : كان عبد الله بن عمر حشويا . وأصل ذلك : أن كل طائفة قالت قولاً تخالف به الجمهور والعامة [ينسب] إلى أنه قول الحشوية ، أي الذين هم حشوف في الناس ليسوا من المتأهلين عندهم ؛ فالمعتزلة تسمي من أثبت القدر حشويًا ، والجهمية يسمون مثبتة الصفات حشوية ، والقرامطة — كأتباع الحاكم — يسمون من أوجب الصلاة والزكاة والصيام والحج حشويا .

وهذا كما أن الرافضة يسمون قول أهل السنة والجماعة قول الجمهور ، وكذلك الفلاسفة تسمي ذلك قول الجمهور ، فقول الجمهور وقول العامة من جنس واحد .

فإن كان قائل ذلك يعتقد أن الخاصة لا تقوله ؛ وإنما تقوله العامة والجمهور ، فإضافه إليهم وسماهم حشوية . والطائفة تضاف تارة إلى الرجل الذي هو رأس مقالاتها ، كما يقال : الجهمية ، والأباضية ، والأزارقة ، والكلابية ، والأشعرية ، والكرامية ،

ويقال في أئمة المذاهب : مالكية ، وحنفية ، وشافعية ، وحنبلية . وتارة تضاف إلى قولها وعملها ، كما يقال : الروافض ، والحوارج ، والقدرية ، والمعتزلة ، ونحو ذلك . ولفظة الحشوية لا ينبغي لا عن هذا ولا عن هذا .

وأما قوله : وقوم ذهبوا إلى أنه حادث بالصوت والحرف — وهم الجهمية — فهو كلام من لا يعرف مقالات الناس . فإن الجهمية يقولون : إن الله لا يتكلم ، وليس له كلام ، وإنما خلق شيئاً فعبر عنه ، ومنهم قال : إنه يتكلم بكلام يخلقه في غيره ، وهو قول المعتزلة .

وأما الكرامية فتقول : إن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وهو متكلم به بحرف وصوت . ويقولون مع ذلك : إنه حادث قائم به وهم ليسوا من الجهمية ؛ بل يردون عليهم أعظم الرد ، وهم أعظم مباينة لهم من الأشعرية . ويقولون مع ذلك : إن القرآن حادث في ذات الله .

ثم من هؤلاء من يقول : إن كلام الله كله حادث ومنهم من لا يقول ذلك ، وهذا القول معروف عن أبي معاذ التومني ، وزهير البائي ، وداود بن علي الأصهباني ، بل والبخاري صاحب الصحيح وغيره ، وطوائف كثيرة يذكر عنهم هذا ، فليس كل من قال : إنه حادث كان من الجهمية ، ولا يقول إنه مخلوق .

وأما قوله : وقوم نحوا إلى أنه قديم لا بصوت ولا حرف ، إلا
معنى قائم بذات الله — وهم الأشعرية — فهذا صحيح ؛ ولكن هذا
القول أول من قاله في الإسلام عبد الله بن كلاب ؛ فإن السلف والأئمة
كانوا يثبتون لله تعالى ما يقوم به من الصفات ، والأفعال ، المتعلقة بمشيئته
وقدرته . والجهمية تنكر هذا وهذا ، فوافق ابن كلاب السلف على
القول بقيام الصفات القديمة ، وأنكر أن يقوم به شيء يتعلق
بمشيئته وقدرته .

وجاء أبو الحسن الأشعري بعده — وكان تلميذاً لأبي علي الجبائي
المعتزلي ثم إنه رجع عن مقالة المعتزلة ، وبين تناقضهم في مواضع
كثيرة ، وبالغ في مخالفتهم في مسائل القدر والإيمان ، والوعد والوعيد ،
حتى نسبوه بذلك إلى قول المرجئة ، والجبرية والواقفة — ، وسلك في
الصفات طريقة ابن كلاب . وهذا القول في القرآن هو قول ابن كلاب
في الأصل ، وهو قول من اتبعه كالأشعري وغيره .

وقوله : فمن قال إن الحرف والصوت الملفوظ بهما عين الكلام
القديم فلاهل الحق فيه رأيان : رأي بتكفيره ، ورأي بتبديعه ، إلى
قوله : وليعلم أن الحرف اللساني والحرف البناني كلاهما مقيد
بزمam تصرفه .

فيقال : أما القول بأن المداد المكتوب قديم فما علمنا قائلًا معروفًا قال به ، وما رأينا ذلك في كتاب أحد من المصنفين ، لامن أصحاب أبي حنيفة ، ولا مالك ، ولا الشافعي ولا أحمد ؛ بل رأينا في كتب طائفة من المصنفين من أصحاب مالك ، والشافعي ، وأحمد ، إنكار القول بأن المداد قديم ، وتكذيب من نقل ذلك ، وفي كلام بعضهم ما يدل على أن في المصحف حرفًا قديمًا ليس هو المداد .

ثم منهم من يقول : هو ظاهر فيه ، ليس بحال ، ومنهم من يقول هو حال . وفي كلام بعضهم ما يقتضي أن يكون ذلك هو الشكل : شكل الحرف وصورته ؛ لا مادته التي هي مداده ، وهذا القول أيضا باطل ، كما أن القول بأن شيئًا من أصوات الآدميين قديم هو قول باطل ، وهو قول قاله طائفة من أصحاب مالك ، والشافعي ، وأحمد ، وجمهور هؤلاء ينكرون هذا القول . وكلام الإمام أحمد وجمهور أصحابه في إنكار هذا القول كثير مشهور .

ولا ريب أن من قال إن أصوات العباد قديمة فهو مفتر مبتدع ، له حكم أمثاله ، كما أن من قال : إن هذا القرآن ليس هو كلام الله فهو مفتر مبتدع ، له حكم أمثاله .

ومن قال : إن القرآن العربي ليس هو كلام الله ، بل بعضه كلام

الله وبعضه ليس كلام الله فهو مفتر مبتدع ، له حكم أمثاله . ومن قال :
إن معنى آية الكرسي ، وآية الدين ، و (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) و
(تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍ وَتَبَّ) معنى واحد فهو مفتر مبتدع ، له
حكم أمثاله .

وأما « التكفير » : فالصواب أنه من اجتهد من أمة محمد صلى
الله عليه وسلم ، وقصد الحق ، فأخطأ : لم يكفر ؛ بل يغفر له خطؤه . ومن
تبين له ما جاء به الرسول ، فشاق الرسول من بعد ماتين له الهدى ، واتبع
غير سبيل المؤمنين : فهو كافر . ومن اتبع هواه ، وقصر في طلب الحق ،
وتكلم بلا علم : فهو عاص مذنب . ثم قد يكون فاسقاً ، وقد تكون
له حسنات ترجع على سيئاته .

فـ « التكفير » يختلف بحسب اختلاف حال الشخص ، فليس كل
مخطئ ولا مبتدع ، ولا جاهل ولا ضال ، يكون كافراً ؛ بل ولا
فاسقاً ، بل ولا عاصياً ، لاسيما في مثل « مسألة القرآن » وقد غلط
فيها خلق من أئمة الطوائف ، المعروفين عند الناس بالعلم والدين .
وغالبهم يقصد وجهها من الحق فيتبعه ، ويعزب عنه وجه آخر لا يحققه ،
فيفي عارفا ببعض الحق جاهلاً ببعضه ؛ بل منكراً له .

ومن ههنا نشأ نزاعهم ، فالذين قالوا إنه مخلوق : رأوا أن

الكلام لا يكون إلا بقدرة المتكلم ومشيشته ، وإن كلاماً لازماً لذات المتكلم لا يعقل ؛ فإنه إن جعل معنى واحداً كان مكابرة للعقل ، وكذلك إن جعل أصواتاً أزيلية ، ثم ظنوا أن ما كان بقدرة الرب ومشيشته لا يكون إلا منفصلاً عنه ، وما انفصل عنه فهو مخلوق . ولهذا أنكروا أن يجيء ، أو يأتي ، أو ينزل ، وغير ذلك مما جاء به الكتاب والسنة .

وآخرون وافقوا على هذا الأصل الذي أحدثه أولئك ، وهو أنه لا يقوم به ما يتعلق بمشيشته وقدرته ؛ لكن رأوا أن كلاماً لا يقوم بالمتكلم لا يكون كلاماً له . فقالوا : إن كلامه قائم به .

ثم رأى « فريق » أن قدم الأصوات ممتنع ، فجعلوا القديم هو المعنى ، ثم رأوا أن تعدد المعاني القديمة ممتنع ، وأنه يفضي إلى وجود معاني لانهاية لها ، فقالوا هو معنى واحد .

ورأى « فريق آخر » أن كون المعاني المتنوعة معنى واحداً ممتنع ، وكون الرب لم يتكلم بحروف القرآن ، بل خلقها في غيره موافقة لمن جعل الكلام لا يقوم بالمتكلم ؛ فإن تلك الحروف المنظومة — كالقرآن العربي — إن قالوا هو كلام الله لزم أن لا يكون كلامه قائماً به بل بغيره ؛ وإن قالوا ليس كلاماً لله لزم أن يكون كلاماً لمن خلقت فيه ، فلا يكون الكلام العربي كلاماً لله ؛ بل كلاماً لمن خلق فيه . وهذا

هو الذي أنكروه على من قال القرآن مخلوق . والذي قال إنه مخلوق لم يقل إلا هذا ؛ فلزمهم أن يوافقوا في الحقيقة قول من يقول : القرآن مخلوق ، وإن ضموا إلى ذلك قولاً لاحقاً له يخالف العقل والنقل ؛ وهو إثبات معنى واحد يكون هو جميع معاني التوراة ، والإنجيل ، والقرآن ؛ لكنهم إنما قالوا ذلك فراراً من أقوال ظنوها باطلة ، فلم يقصدوا إلا الفرار عما رأوه باطلاً ، فوقعوا في أقوال لها لوازم تقتضي بطلانها أيضاً .

فلما رأى هذا « الفريق الثاني » ما أجاب به هؤلاء ، قالوا : إنه حروف وأصوات ، قديمة أزلية . فرد عليهم غيرهم . وقالوا : إن الأصوات متضادة في نفسها ، والضدان لا يجتمعان ، وأقل ما في الأمور القديمة أن تكون مجتمعة ، وقالوا لهم : الأصوات مستلزمة للحركات المستلزمة للقدرة والإرادة ، فلا تكون الأصوات إلا بقدرة وإرادة ، وما كان كذلك لم يكن قديم العين ؛ لكن النزاع في كونه قديم النوع . وقالوا : الأصوات هي في نفسها يمتنع بقاءها ، وما امتنع بقاءه امتنع قدمه ، فامتنع قدم الأصوات .

وقال « آخرون » : إذا كان الأمر كذلك كان متكلاً بحروف ، وأصوات ، حادثة بمشيئته وقدرته ، قائمة بذاته ، لكن يمتنع قدم شيء من ذلك ؛ لأن الحوادث لا تكون أزلية ، ورأوا أن هذا القول ينجيهم من

سائر ما وقع فيه غيرهم ، وليس فيه ما ينكر أولئك عليهم ، إلا أن يقوم بذات الرب ما يتعلق بمشيئته وقدرته .

فإن المعتزلة نفت أن يقوم به شيء من المعاني ، وعبروا عن ذلك بأنه لا يقوم به شيء من الأعراض والحوادث ، فسموا ما يقوم به من العلم ، والقدرة ، والحياة ، أعراضاً . وما يقوم به من الخلق ، والإحسان والإيتيان ، والحجى ، والنزول حوادث . وقالوا — لسلف الأمة وأئمتها وجمهورها : — إن قلتم الكلام المعين لازم له فقد قلتم إنه تقوم به الأعراض ، وإن قلتم يتكلم باختياره وقدرته ، فقد قلتم تقوم به الحوادث .

فقال هؤلاء : كلام المعتزلة وقولهم لا تقوم به هذه الأمور : كلام باطل ، مخالف للكتاب والسنة ، وإجماع سلف الأمة . وهو أيضاً مخالف لصريح العقل : فإن إثبات عالم بلا علم ، وقادر بلا قدرة ، وحي بلا حياة ، ممتنع في صريح العقل . وكذلك إثبات خالق وعادل بلا خلق ولا عدل ، وإثبات فاعل لا يقوم به فعل ، وإثبات رب لا يقدر على التصرف بنفسه : بل يكون بمنزلة الجماد سلب لصفات الكمال عنه ، كما أن إثبات رب لا يعلم ولا يقدر سلب لصفات الكمال عنه .

قال هؤلاء : فاذا قلنا إنه تكلم بالكلام ، حروفه ومعانيه . بمشيئته وقدرته ، سلمنا من هذه المحاذير ، ولم يكن منا محذور شرعى ولا عقلي .

فقال لهم « الفريق السابع » : ولكن جعلتموه عاجزاً عن الكلام فى الأزل ، مسلوباً للكمال ، ولزمكم أن يقال : إذا كان من الأزل إلى الأبد لم يتكلم ثم تكلم ، كان ذلك أمراً حادثاً ، فيحتاج إلى سبب حادث ، والقول فى ذلك الحادث كالقول فى الأول : فيلزم تسلسل الحوادث . فإن كان ذلك ممتنعاً بطل قولكم ، وإن كان جائزاً فقولوا لم يزل متكلماً إذا شاء ، كما قاله أئمة السنة وجهاهير أهل الحديث ، فإنكم حينئذ تكونون قد وصفتم ربكم بصفات الكمال أزلاً وأبداً .

قالوا : وهذا القول خير من سائر الأقوال ، مع موافقته المعقول وصحيح المنقول . فقال لهم أولئك : هذا يستلزم حوادث لا أول لها . وذلك ممتنع ، فقال لهم هؤلاء : هذا كلام مبتدع ، وإنما أخذتموه عن المعتزلة لم يأت به كتاب ولا سنة ، ولا قاله أحد من سلف الأمة وأئمتها ، ولا دل عليه العقل : بل العقل يدل على نقيضه .

والذين قالوا هذا القول من المعتزلة ومن تبعهم من الكرامية والأشعرية : ظنوا أنهم بهذا القول يثبتون حدوث العالم : بناء على أن الأجسام لا تخلو من الأعراض المحدثه ، وما لا يخلو من الحوادث فهو

محدث ، وهذا القول هو الذي سلط عليهم « الفلاسفة الدهرية »
القائلين بقدوم العالم ؛ فإن هذا القول الذي قالوه وجعلوه مستلزماً
لحدوث العالم هو مناقض لحدوث العالم ، بل هو مناقض لإثبات الصانع .
فهم قصدوا نصر الإسلام بما ينافي دين الإسلام .

ولهذا كثر ذم السلف لمثل هذا الكلام ، وهذا هو أصل
« الكلام المذموم » عند سلف الأمة وأئمتها ؛ وذلك لأن الشيء إذا
كان يمكن وجوده ويمكن عدمه فلا يوجد إلا بمقتضى يستلزم وجوده ،
وإن جاز وجوده بدون ذلك أمكن أن تكون المخلوقات — التي يمكن
وجودها وعدمها — وجدت بلا فاعل ، فلا بد للممكنات من وجود
واجب يحصل به وجودها ، ولا تكون مع وجود المقتضى التام محتملة
للوجود والعدم ؛ بل يكون وجودها لازماً حتماً . فإن ما شاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن ، وإذا شاء الرب شيئاً لم يمكن أن لا يكون ؛
بل يجب كونه بمشيئة الرب تعالى المستلزمة لقدرته .

قالوا : وإذا كان كذلك : فالحدث الذي يمكن وجوده ويمكن عدمه
إذا حدث بدون سبب حادث مع استواء نسبه إلى جميع الأوقات ،
واستواء نسبة جميع الحوادث والأوقات إلى مشيئة الرب وقدرته لزم
من ذلك أن يكون قد تخصص بعض الحوادث بالحدوث ، وبعض

الآزمئة بالحدوث ، من غير محص يقتضى ذلك ، ومن غير سبب
حادث يقتضى الحدث .

وهذا مع أنه فاسد فى صريح العقول : فهو يبطل ما استدلوا به
على إثبات الصانع ، فلا بد حينئذ أن يكون لحدوث الحوادث سبب
حادث ؛ وحينئذ فما من حادث إلا وهو مسبوق بحادث . وحينئذ :
فهذا يقتضى أن الله إذا كان متكلماً بمشيئته وقدرته ، أمكن أنه لا يزال
متكلماً بمشيئته وقدرته ، ولم يحز أن يصير متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً
بحال ؛ لأن ذلك يقتضى حدوث الحادث بلا سبب حادث وهو ممتنع ،
ويقتضى أنه تجدد له من صفات الكمال ما أمكن ثبوته فى الأزل ؛
وذلك ممتنع ؛ وذلك لأن صفات الكمال التى يمكن انصاف الرب بها
لا يجوز أن يتوقف ثبوتها له على غيره ؛ لأنه يلزم أن يكون ذلك
الغير هو المعطى له صفات الكمال ، ومعطى غيره صفات الكمال أولى
بأن يكون هو الرب تعالى ، ورب العالمين ، الخالق ما سواه ، الذى
يعطيه صفات الكمال لا يكون غيره ربا له بوجه من الوجوه ، سبحانه
وتعالى عن ذلك .

وحيئذ فيجب انصافه بالكلام إذا شاء أزلا وأبداً .

قال هؤلاء : وهذا الأصل يبطل حجة الفلاسفة الدهرية ، التى

احتجوا بها على قدم العالم ، وعجزتم أنتم معاشر المعتزلة وأتباعكم - من المتكلمين القائلين بامتناع دوام الحوادث - عنها ، فإنهم ألزموكم على أصولكم ؛ إذ قدرتم ثبوت موجود لا يتكلم بمشيئته وقدرته ، ولا يفعل شيئاً ، بل يتمتع منه في الأزل كل شيء يكون منه : من كلام أو فعل . فقالوا : إذا قدرنا وجود هذا ، وأنه يبقى دائماً أبداً لا يتكلم ولا يفعل شيئاً ، ثم تكلم وفعل ؛ فلا بد من سبب أوجب حدوث هذا الكلام والفعل ، إما حدوث قدرة أو إرادة ، أو علم أو غير ذلك من الأسباب . فأما إذا قدر حاله فيما لا يزال كحاله فيما لم يزل : امتنع أن يتجدد له كلام ، أو فعل ، أو غير فعل .

فهذه حجة الفلاسفة عليكم ؛ وأنتم لم تجيبوهم إلا بالمكابرة أو بالإلزام « فالمكابرة » دعواكم حدوث الحوادث بلا حدوث سبب ؛ بل جعلتم نفس القدرة أو الإرادة القديمة : تخصّص أحد المتماثلين عن المثل الآخر بلا سبب أصلاً ، مع أن نسبتها إلى جميع المتماثلات نسبة واحدة . وهذا مع أنه معلوم البطلان بالضرورة : فهو يسد عليكم طريق « إثبات الصانع » فإنه مبنى على أن الحوادث لا بد لها من محدث ، والمخصّص لا بد له من مخصّص ، والترجيح لا بد له من مرجح ؛ إذا كان المخصّص أو المرجح من الممكنات ، أو المحدثات .

وأما « الإلزام » فقولكم إن هذا الإشكال لازم للفلاسفة ، كما هو

لازم لنا . فإن الحوادث إذا امتنع حدوثها عن علة نامة أزلية - وليس
عندكم إلا العلة التامة الأزلية - لزم ألا يكون للحوادث محدث . وأما
نحن إذا سلكنا طريق سلف الأمة وأئمتها ، فنقول لهؤلاء الفلاسفة :
بل خلق الله السموات والأرض في ستة أيام ، كما أخبرت به الرسل ،
فحدثت بأسباب حدثت قبل ذلك ، وإذا قلنا : إنه لم يزل متكلماً إذا
شاء — و (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) —
كان ما يحدث حادثاً بما شاء أن يتكلم به من كلامه ؛ لاسيما إذا قيل
بنظير ذلك في إرادته — سبحانه وتعالى — وأمكنا أن نجيب الفلاسفة
بجواب آخر ، مركب عنا وعنكم .

فنقول لهم : وجود حوادث لا أول لها ممكن أو ممتنع ؟ .

فإن قلتم ممتنع : لزمكم القول بحدوث العالم ، وأمكن حينئذ صحة
قول الكرامية ونحوهم .

وإن قلتم : هو ممكن . قيل : فممكن حينئذ أن يكون هذا العالم حدث
بسبب حادث قبله . وكذلك السبب الآخر لا إلى غاية ، والكلام على
هذه الأمور مبسوط في غير هذا الموضع .

و « المقصود هنا » التنبيه على أن هذه مقامات دقيقة ، مشكلة ،

بسببها افرقت الأمة واختلفت . فإذا اجتهد الرجل في متابعة الرسول ،
والتصديق بما جاء به ، وأخطأ في المواضع الدقيقة التي تشبهه على أذكىاء
المؤمنين ، غفر الله له خطاياه ؛ تحقيقاً لقوله : (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا
أَوْ أَخْطَأْنَا) وقد ثبت في الصحيح أن الله قال : « قد فعلت »

وأما قول القائل : ومن قال : كلام الله منزّه عن سمات الحدوث
إذ الصوت والحرف لازمها الحدوث ، فكما لذاته التنزيه عن سمات الخلق
كذلك لقوله الحق .

فيقال له : لا نزاع بين المسلمين ؛ بل وسائر أهل الملل وغيرهم
من العقلاء ، أن الخالق منزّه عن سمات الحدوث ، فإن قدمه ضروري ؛
فيستع أن يقوم دليل على حدوثه ، و « السمة » هي العلامة والدليل .
ولكن منازعوك في الصوت والحرف : جمهور الخلائق ؛ إذ لم يوافق
الكلائية على قولهم أحد من الطوائف ، لا الجهمية ، ولا المعتزلة ، ولا
الضرارية ، ولا النجارية ، ولا الكرامية ، ولا السالمية ، ولا جمهور
المرجئة والشيعية ، ولا جمهور أهل الحديث والفقهاء والتصوف ، ولا
الفلاسفة : لا الإلهيون ، ولا الطبائعيون على اختلاف أصنافهم .

وخصومهم منهم من يقول : الحروف محدثة مخلوقة في محل منفصل
عن الله ، كما يقولون هم ذلك ؛ لكن يقولون : هذا كلام الله ليس لله

كلام غيره ، كما أجمع المسلمون على أن هذا كلام الله ، بل أجمعت الأمم على أن الكلام لا يعقل إلا كذلك .

فإن قلت : هذا هو كلام الله . لزمكم أن يكون كلامه مخلوقا ، وإن قلت : ليس ذلك كلام الله خالفتم المعلوم بالاضطرار من الشرع واللغة ، وإن قلت نسمي هذا كلام الله ، وهذا كلام الله ، كلاهما حقيقة بطريق الاشتراك اللفظي . قيل لكم : فإذا ثبت أن الكلام المخلوق في غيره هو كلام له حقيقة بطل أصل حجبتكم ، التي إحتججتم بها ، حيث قلت الكلام لا يكون كلاما إلا لمن قام به ، ولا يكون المتكلم متكلما بكلام يحل في غيره .

وقالوا لكم أيضاً : إثبات المعنى الذي أثبتموه غير هذه الحروف ، والأصوات يحتاج إلى إثبات وجوده ، ثم إثبات قدمه ، ثم إثبات حدوثه ، وكل من هذه المقامات أتم فيها منقطعون ، كما هو مبسوط في موضعه ، وكما اعترف بذلك فضلاء هذه المقالة .

و « الفريق الثاني » يقول لكم : إنا نسلم لكم أن الحروف والأصوات محدثة ؛ لكن نقول هي كلام الله القائم بذاته ، فإن قلت هذا يستلزم كونه محلا للحوادث ، قالوا لكم : ونفس هذا من كلام المعتزلة الذي تلقيتموه عنهم ، وليس لكم على ذلك حجة ، لاعقلية ولا شرعية .

وقد اعترف فضلائكم بأن هذا القول يلزم جمهور الطوائف . وقال لكم منازعوكم : قد دل على هذا الأصل الأدلة الشرعية والعقلية .

و « الفريق الثالث » يقول لكم : هب أنها محدثة أهي محدثة الأعيان أم نوعها محدث ؟ فإن قلتم : إن كل فرد من أفرادها محدث لم ينفعكم . وإن قلتم بل النوع محدث لا متنازع حواشي لا تنتهى . قيل لكم : هذا مما ينازعكم فيه جمهور أهل الحديث ، مع جمهور الفلاسفة ، وينازعكم فيه أئمة الملل وأئمة النحل ، وينازعكم فيه الأئمة من أهل التوراة والإنجيل ، والقرآن ، والأئمة : من الصائبة ، والفلاسفة ، والمجوس وغيرهم ، وإنما ابتدع هذا القول في الإسلام طائفة من أهل الكلام ، الذين ذمهم أئمة الدين ، وأعلام المسلمين ، وهذا القول ليس معلوماً بالكتاب والسنة والإجماع ، ولا قاله أحد من السلف والأئمة ، وإنما هو قول مبتدع ، ومبتدعه يزعم أن العقل دل عليه . ويثبت به حدوث العالم ، والعلم بإثبات الصانع .

وهؤلاء يقولون له : العقل يدل على نقيضه ، وأنه مناف مضاف لحدوث العالم ، ولإثبات الصانع . وهذا مبسوط في موضعه ؛ وإنما المقصود التنبيه على ما في هذا الكلام من موارد النزاع ، ومواقع الإجماع .

وقول القائل : كما لذاته التنزيه عن سمات الخلق ، فكذلك لقوله الحق . فهذا من جنس سجع الكهان ، الذي لا يقيم حقاً ولا يبطل باطلاً ، فهل تقول إن كل ما وصف به الرب من الصفات يتصف به كل ماله من الكلمات ، أو غيرها من الصفات ؟ ، وإذا قيل : إن الرب تعالى إله قادر ، خالق معبود ، فهل يجب أن يكون شيء من كلماته وصفاته إلهاً قادراً ، خالقاً ، معبوداً ؟ وهذا القول بضاهي قول النصارى ، الذين قالوا : كما أن أقنوم الوجود إله ، فكذلك أقنوم الكلمة والروح ، فيثبتون للصفات الإلهية التي أثبتوها للذات ،

والرب تعالى له كلام قائم بمحل لا يوجد بغيره ، إذ لا بد للكلام من محل لا يوجد الكلام بدونه ، فهل يجب أن يفتقر الرب إلى محل يقوم به ، كما يفتقر الكلام إلى ذلك ؟ ولكن يجب تنزيه كلامه عن كل نقص وعيب ؛ إذ هو المستحق للكمال في ذاته ، وصفاته ، وأفعاله . ويتمتع أن يخلو عن صفات الكمال من الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والكلام ، وغير ذلك من صفات الكمال ، مع أنه يتصف بها بعض مخلوقاته ، فالموصوف الواجب الوجود القديم الأزلي أحق بصفات الكمال من المخلوقات ، وكل كمال ثبت لمخلوق فمن الخالق استفادته ، والخالق أوهبه إياه ، وأعطاه فواهب الكمال ، ومعطيه أحق به ، وأولى .

وهذا مما يعبر عنه كل قوم باصطلاحهم ، حتى تقول المتفلسفة :

كل كمال ثبت للمعلول فهو [من] كمال العلة . ومعلوم أن المخلوق الذي خلق من قبل ، ولم يك شيئاً ليس له من نفسه شيء أصلاً ؛ بل كل ماله فمن خالقه سبحانه وتعالى .

وأما قوله : ولتعلم أن الحرف اللساني والحرف البنائي : كلاهما مقيد بزمان ، يصرفه المولى متكلم قبل الزمان ، فتعالى كلامه عن أن تكتفه الحدثنان ، فقد عرف منازعة المنازعين له في هذا ، ولم يذكر إلا مجرد الدعوى ، وقد علم أن تصور الدعوى معلوم الفساد بالضرورة عند أكثر العقلاء ، وأن الدليل عليها مقدمات ينازعه فيها جمهور العقلاء ، وآخرها ينتهي إلى مقدمات تلقوها عن شيوخهم المعتزلة ؛ فإن الكلائية والأشعرية إنما أخذوا مقدمات هذا الكلام ، ومادته منهم . وقد عرف حالهم في ذلك .

وقوله المولى متكلم قبل الزمان ، إن أراد أنه سبحانه وتعالى قبل السموات والأرض ، والليل والنهار ، وقبل جميع المخلوقات ، فهذا حق ؛ لكن من أين له أن كل ما كلم به عباده ، ويكلمهم به يوم القيامة ، يجب أن يكون قبل جميع المخلوقات ؟ ومن أين له أنه قبل خلق العالم كان منادياً لموسى ، قائلاً له : (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) ؟

وإن أراد أنه سبحانه ونعالى قبل ما يوصف بالقبل فهذا ممتنع ، فإنه سبحانه موصوف بأنه الأول قبل كل شيء ، وإن أراد بذلك أن الزمان مقدار الفعل والحركة ، وأن ذلك ممتنع في الأزل ، فقد عرف أن أئمة الملل والنحل ينازعونه في هذا ، مع اتفاق أهل الملل على أن الله خالق السموات والأرض في ستة أيام ، وقوله : إن الحرف والصوت أداتان يعبر بهما عن المعنى القائم بذات الله ، كما يعبر الإنسان عما قام به من الطلب : تارة بالبنان ، وتارة باللسان ، وتارة بالرأس عند طلب الرواح ، وعند طلب الإتيان ، فهذا مذهب الحق ، ومركب الصدق .

فيقال له : هذا عليه اعتراضات :

« أحدها » أن يقال : ما ذلك المعنى القائم بالذات ؟ أهو واحد كما يقوله الأشعري ، وهو عنده مدلول التوراة ، والإنجيل ، والقرآن ومدلول آية الكرسي والدين ، ومدلول سورة الإخلاص وسورة الكوثر ؟ أم هو معان متعددة ؟ فإن قال بالأول : كان فسادة معلوماً بالاضطرار ثم يقال : التصديق فرع التصور ، ونحن لا نتصور هذا ، فبين لنا معناه . ثم تكلم على إثباته . فإن قال : هو نظير المعاني الموجودة فينا كان هذا الكلام بعد النزول عما يحتمله من التشبيه والتمثيل باطلا ؛ لأن الذي فينا معان متعددة متنوعة ، وإما معنى واحد هو أمر بكل مأمور به ، وخبر عن كل مخبر عنه ، فهذا غير متصور .

« الثانى » أن يقال : هب أنه متصور . فما الدليل على ثبوته ؟
وما الدليل على قدمه ؟ .

« الثالث » أن يقال : قولك الصوت والحرف عبارة عنه . أتغنى
به الأصوات المسموعة من القراء ، أو الحروف الموجودة في التلاوة
والمصاحف ، وإما حروفاً وأصواتاً غير هذه . فإن قلت بالأول كان
باطلاً من وجوه :

« أحدها » : أنه كل من أجاد القراءة عبر عما في نفس الله ،
من غير أن يكون الله عبر عما في نفسه ، فيكون المخلوق أقدر
من الخالق .

« الثانى » أن كثيراً من القراء أو أكثرهم لا يفقهون أكثر معانى
القرآن ، والتعبير عما في نفس المعبر فرع على معرفته ، فمن لم يفهم جميع
معانى القرآن — كلام الله — فكيف يعبر عن تلك المعانى ؟ !

« الثالث » أن الناس لا يفهمون معانى القرآن ، إلا بدلالة ألفاظ
القرآن على معانيه ؛ فإذا سمعوا ألفاظه وتدبروه كان اللفظ لهم دليلاً على
المعانى ، والمستدل باللفظ على المعنى الذي أراده المتكلم يتمتع أن يكون
هو المعبر باللفظ عن المعنى ، فإن المعبر باللفظ عن المعنى يعرف المعنى أولاً ،

ثم يدل غيره عليه بالعبارة ، والناس في القرآن على ضد هذه الحال :
فيمتنع أن يكونوا هم المعبرين به .

« الرابع » أن كل واحد منهم يعلم أنه تعلم القرآن العربي من
غيره ، وأنه ليس له فيه إلا الحفظ ، والتبليغ ، والأداء ؛ بل يعلم أنه
إذا حفظ خطب الخطباء ، وشعر الشعراء ، لم يكن هو المعبر عما في
أنفسهم بذلك الكلام ؛ بل يكون الكلام كلامهم ، وهو قد حفظه ،
وأداه ، وبلغه . فكيف بكلام رب العالمين ؟ !

« الخامس » أن كل واحد يعلم بالاضطرار أن نفس القرآن العربي
كان موجوداً قبل وجود كل القراء ، وأن الناس إنما تلقوه عن محمد
صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً .

و « بالجملة » فالدلالة على فساد هذا القول أكثر من أن تحصر .

وإن قلت : بل الحروف والأصوات المعبر بها عن المعاني التي
أرادها الله من حروف وأصوات كانت موجودة قبل وجود القراء :
ولكن كل من القراء حفظ ذلك النظم العربي ، الذي كان موجوداً قبله
قليل لك : فينبذ قد كان ثم حروف وأصوات غير هذه الأصوات
المسموعة من القراء ، وغير المداد المكتوب في المصاحف ، وهذا هو

الحق الذي اتفق عليه جميع الخلق .

فقول القائل : إنه ما ثم إلا المعنى القائم بالذات ، أو هذه الحروف والأصوات ليس بحق . ويقال له حينئذ : فتلك الحروف والأصوات أهي من كلام الله الذي نكلم به ؟ أم هي مخلوقة خلقها في غيره ؟ فإن قلت : هي من كلام الله تعالى لزمك ما فررت منه ، حيث أقررت أن لله كلاماً هو حروف وأصوات ، كما يقوله جمهور المسلمين . وإن قلت : ليست كلاماً لله فهذه أولى من أن تكون كلاماً لله . وحينئذ فلا يكون هذا القرآن كلام الله ، وهذا مما يعلم بطلانه بالضرورة من دين الإسلام .

وأما قوله : من قال لفظي عين كلام الله : فقد انسلخ عن رتبة العقل ، وغرق في بحر العمية والجهل . فيقال : قول القائل : [لفظي] « عين كلام الله » كلام مجمل . فإن « اللفظ » في الأصل مصدر لفظ بلفظ لفظاً ، كما أن « التلاوة » ، والقراءة « في الأصل مصدر تلا يتلو ، وقرأ يقرأ ، ويعبر باللفظ والتلاوة » ، والقراءة عن نفس الكلام الملفوظ به ، المتلو المقروء .

فإن الناس إذا قالوا : اللفظ يدل على المعنى . لم يريدوا باللفظ المصدر ؛ بل يريدون به الملفوظ به . وإذا قالوا لمن سمعوه يتكلم : هذه ألفاظ حسنة ، أرادوا به ما يلفظه ، كما قال تعالى : (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ)

إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (يراد باللفظ نفس الفعل ، وقد يراد به نفس القول الذي لفظه اللفظ . وهذا كـ « القرآن » قد يراد به المصدر ، وقد يراد به الكلام المقروء . وقال تعالى : (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) والقرآن هنا مصدر ، كما في الآية عن ابن عباس ، قال : علينا أن نجمله في صدرك ، ثم أن تقرأ بلسانك ، فإذا قرأه جبريل فاستمع لقراءته . ثم إن علينا أن نبينه .

وقد يراد بـ « القرآن » نفس الكلام المقروء ، كما قال : (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) وقوله : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) وقال تعالى : (لَوْ أَنْزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشَعًا مُتَصِّدًا مِمَّنْ خَشِيَ اللَّهَ) وقال تعالى : (قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ) ونظائره كثيرة .

وإذا كان كذلك : فقول القائل لفظي : هو عين كلام الله . إن أراد به المصدر فقد أخطأ ، فإن نفس حركته ليست هي كلام الله ، وهذا لا يقوله أحد يفهم ما يقول .

وإن أراد « الثاني » : كان المعنى أن هذا القرآن الذي أنزلوه هو عين كلام الله ، وهذا هو الذي يقصده الناس ، إذا قالوا : الذي يقرأ

القراء عين كلام الله ، وهذا الذي نسمعه من القراء عين كلام الله ، وهذا الذي يقرأ في الصلاة عين كلام الله ، لا يقصد أحد أن يجعل حركات العباد نفس كلامه .

ثم إذا قال القائل هذا فقد وافق قول الله تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) بل قد علم بالاضطرار من دين الإسلام : أن هذا الذي يقرؤه المسلمون ، ويكتبونه في مصاحفهم هو كلام الله لا كلام غيره . تارة يسمع منه كما سمعه موسى ابن عمران ، وتارة يسمع من المتلقين عنه كما سمعه الصحابة من الرسول ، فهذا الذي نسمعه هو كلام الله ، متلقى عنه مسموعاً من المبلغ عنه . قال تعالى : (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَنذِرْكُمْ بِهِ ، وَمَنْ بَلَغَ) وقال تعالى : (يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ) وقال تعالى : (لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ) . والناس يعلمون أن الكلام كلام من قاله أمراً بأمره ، مخبراً بخبره ، مبتدئاً به ، لا كلام من بلغه عن غيره وأداه .

فالناس يقرؤون القرآن ، وليس هو كلامهم ؛ ولكنه كلام يقرؤونه بأفعالهم وأصواتهم . وإذا كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم وكلام غيره إذا رواه الناس عنه ، وبلغوه وقرؤوه ، فهو كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وغيره من المتكلمين بذلك الكلام ، والنبي صلى

الله عليه وسلم تكلم بلفظه ، ونظمه ، ومعناه ، وتكلم به بحروف وأصوات ، مع أن أصوات الرواة ليست صوت النبي صلى الله عليه وسلم .

فالقُرآن إذا قرأه الناس وبلغوه بأصواتهم وأفعالهم : كان أولى بأن يكون كلام الله ، وإن كانوا لم يسمعه من الله ؛ بل من الخلق .

ومما ينبغي أن يعلم : أن قول الله ورسوله والمؤمنين أن هذا كلام الله ؛ بل قول الناس لما بلغ من كلام المخلوقين أن هذا كلام فلان حق ، كما انفق على ذلك الناس ؛ لكن عرضت شبهة لكثير من المتطعين ، فلم يفرقوا بين ما إذا سمع كلام المتكلم به . وبين ما إذا سمع من غيره ، فظنوا أنه إذا قال : (فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) كان بمنزلة سماع موسى كلام الله .

فقلت « طائفة » المسموع أصوات العباد ؛ وكلام الله ليس هو أصوات العباد ، فلا يكون المسموع كلام الله .

وقالت « طائفة » بل هذا كلام الله ، وهذا مخلوق ؛ فكلام الله مخلوق .

وقالت « طائفة » : بل هذا كلام الله ، وكلام الله غير مخلوق ، فهذا غير مخلوق .

وهذا إذا أطلقوه « مجحلاً » فهو حق ؛ لكن قال بعضهم : هذا لفظي أو تلاوتي أو صوتي ؛ فلفظي أو تلاوتي أو صوتي غير مخلوق ؛ فضلو كما ضل غيرهم ؛ ولو اهتموا لعلوا أنا إذا قلنا : هذا كلام الله فلم نشر إليه بما امتاز قارئ عن قارئ ، إذا كان من المعلوم أنه ما يسمع من كل قارئ فهو كلام الله ، مع العلم بأن صوت هذا القارئ ليس هو صوت هذا القارئ فقد اتحد من جهة كونه كلام الله . واختلف من جهة أصوات القراء . وهو كلام الله باعتبار الحقيقة المتحدة ، لا باعتبار ما اختلف فيه أحوال القراء .

وهذا لأن الكلام إنما يقصد به لفظه ومعناه ، ولفظه هو الحروف المقروءة المنظومة . وإن كانت الحروف أصواتاً مقطعة ، أو هي أطراف الأصوات المقطعة ، فهي من الكلام باعتبار صورتها الخاصة من التقطيع والتأليف ، لا باعتبار المادة الصوتية التي يشترك فيها جميع الصائتين ؛ ولهذا ما كان في الكلام من بلاغة وبيان ، وحسن تأليف ونظم ، وكمال معان وغير ذلك ، فهو للمتكلم بلفظه ومعناه ، ليس هو لمجرد صفات الذي بلغه وأداه .

وأما قول القائل : من قال إن مذهب جهنم بن صفوان هو مذهب الأشعري أو قريب أو سواء معه فهو جاهل بمذهب الفريقين ؛ إذ الجهمية

قائلون بخلق القرآن ، وبخلق جميع ^(١)

والأشعري يقول بقدوم القرآن ، وإن كلام الإنسان مخلوق للرحمن
فوضح لليب كل من المذاهب الثلاثة .

فيقال : لا ريب أن قول ابن كلاب والأشعري ، ونحوهما من
المتبثة للصفات ليس هو قول الجهمية ، بل ولا المعتزلة ، بل هؤلاء لهم
مصنفات في الرد على الجهمية والمعتزلة ، وبيان تضليل من نفاها ، بل
هم تارة يكفرون الجهمية والمعتزلة ، وتارة بضللونهم . لاسيما والجهم هو
أعظم الناس نفيا للصفات ، بل والأسماء الحسنى . قوله من جنس قول
الباطنية القرامطة ، حتى ذكروا عنه أنه لا يسمى الله شيئاً ، ولا غير
ذلك من الأسماء التي يسمى بها المخلوق ؛ لأن ذلك بزعمه من التشبيه
الممتنع . وهذا قول القرامطة الباطنية .

وحكى عنه أنه لا يسميه إلا « قادراً فاعلاً » ؛ لأن العبد عنده
ليس بقادر ولا فاعل ، إذ كان هو رأس المجبرة . وقوله في الإيمان شر
من قول المرجئة ، فإنه لا يجعل الإيمان إلا مجرد تصديق القلب .
و « ابن كلاب » إمام الأشعرية أكثر مخالفة لجهم ، وأقرب إلى السلف

(١) يياض بالاصل .

من الأشعري نفسه ، والأشعري أقرب إلى السلف من القاضي أبي بكر الباقلاني . والقاضي أبو بكر وأمثاله أقرب إلى السلف من أبي المعالي وأتباعه ، فإن هؤلاء نفوا الصفات : كالاستواء ، والوجه ، واليدين .

ثم اختلفوا هل تتأول أو تفوض ؟ على قولين أو طريقتين ، فأول قولي أبي المعالي هو تأويلها ، كما ذكر ذلك في « الإرشاد » ، وآخر قوله تحريم التأويل ذكر ذلك في « الرسالة النظامية » واستدل بإجماع السلف على أن التأويل ليس بسائغ ولا واجب .

وأما « الأشعري » نفسه وأئمة أصحابه فلم يختلف قولهم في إثبات الصفات الحبرية ، وفي الرد على من يتأولها ، كمن يقول : استوى بمعنى استولى . وهذا مذكور في كتبه كلها ، كـ « الموجز الكبير » و « المقالات الصغيرة » ، والكبيرة » و « الإبانة » وغير ذلك . وهكذا نقل سائر الناس عنه ، حتى المتأخرون ، كالرازي والآمدي ينقلون عنه إثبات الصفات الحبرية ، ولا يحكون عنه في ذلك قولين .

فمن قال : إن « الأشعري » كان ينفيها ، وأن له في تأويلها قولين : فقد افترى عليه ؛ ولكن هذا فعل طائفة من متأخري أصحابه ، كأبي المعالي ونحوه ؛ فإن هؤلاء أدخلوا في مذهبه أشياء من أصول المعتزلة .

و « الأشعري » ابتلى بطائفتين : طائفة تبغضه ، وطائفة تحبه ، كل منها يكذب عليه ويقول : إنما صنف هذه الكتب تقية ، وإظهارا لموافقة أهل الحديث والسنة ، من الحنبلية وغيرهم . وهذا كذب على الرجل ، فإنه لم يوجد له قول باطن يخالف الأقوال التي أظهرها ، ولا نقل أحد من خواص أصحابه ، ولا غيرهم عنه ما يناقض هذه الأقوال الموجودة في مصنفاته ؛ فدعوى المدعي أنه كان يبطن خلاف ما يظهر دعوى مردودة شرعا وعقلا ؛ بل من تدبر كلامه في هذا الباب — في مواضع — تبين له قطعاً أنه كان ينصر ما أظهره ؛ ولكن الذين يحبونه ويخالفونه في إثبات الصفات الحبرية يقصدون نفي ذلك عنه ، لئلا يقال : إنهم خالفوه ، مع كون ما ذهبوا إليه من السنة ، قد اقتدوا فيه بحجته التي على ذكرها يعولون ، وعليها يعتمدون .

و « الفريق الآخر » : دفعوا عنه لكونهم رأوا المنتسبين إليه لا يظهرون إلا خلاف هذا القول ، ولكونهم اتهموه بالتقية ، وليس كذلك ، بل هو انتصر للمسائل المشهورة عند أهل السنة ، التي خالفهم فيها المعتزلة ؛ كمسألة « الرؤية » و « الكلام » وإثبات « الصفات » ونحو ذلك ؛ لكن كانت خبرته بالكلام خبرة مفصلة ، وخبرته بالسنة خبرة مجملة ؛ فلذلك وافق المعتزلة في بعض أصولهم التي التزموا لأجلها خلاف السنة ، واعتقد أنه يمكنه الجمع بين تلك الأصول ، وبين الانتصار

للسنة ، كما فعل في مسألة الرؤية والكلام ، والصفات الخيرية وغير ذلك .

والمخالفون له من أهل السنة والحديث ، ومن المعتزلة والفلاسفة يقولون : إنه متناقض ، وإن ما وافق فيه المعتزلة يناقض ما وافق فيه أهل السنة ، كما أن المعتزلة يتناقضون فيما نصرروا فيه دين الإسلام ، فإنهم بنوا كثيراً من الحجج على أصول تناقض كثيراً من دين الإسلام ؛ بل جمهور المخالفين للأشعري من المثبتة والنفاة يقولون : إنما قاله في مسألة الرؤية ، والكلام معلوم الفساد بضرورة العقل .

ولهذا يقول أتباعه : إنه لم يوافقنا أحد من الطوائف على قولنا في « مسألة الرؤية ، والكلام » : فلما كان في كلامه شوب من هذا وشوب من هذا : صار يقول من يقول إن فيه نوعاً من التجهم . وأما من قال : إن قوله قول جهم فقد قال الباطل . ومن قال : إنه ليس فيه شيء من قول جهم فقد قال الباطل ، والله يحب الكلام بعلم وعدل ، وإعطاء كل ذي حق حقه ، وتنزيل الناس منازلهم .

وقول جهم هو النفي المحض لصفات الله تعالى ، وهو حقيقة قول القرامطة الباطنية ، ومنحرفي المتفلسفة : كالفارابي وابن سينا . وأما مقصدة الفلاسفة كأبي البركات صاحب المعبر ، وابن رشد الحفيد - ففي قولهم من الإثبات ما هو خير من قول جهم ؛ فإن المشهور عنهم إثبات الأسماء

الحسنى ، وإثبات أحكام الصفات ، ففي الجملة قولهم خير من قول جهم ، وقول ضرار بن عمرو الكوفي خير من قولهم .

وأما ابن كلاب والفلاسي والأشعري فليسوا من هذا الباب ، بل هؤلاء معروفون بالصفائية ، مشهورون بمذهب الإثبات ؛ لكن في أقوالهم شيء من أصول الجهمية ، وما يقول الناس إنه يلزمهم بسببه التناقض ، وإنهم جمعوا بين الضدين ، وإنهم قالوا ما لا يعقل ، ويجعلونهم مذبذبين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، فهذا وجه من يجعل في قولهم شيئاً من أقوال الجهمية ، كما أن الأئمة – كأحمد وغيره – كانوا يقولون : افرقت الجهمية على « ثلاث فرق » : فرقة يقولون : القرآن مخلوق . وفرقة تقف ولا تقول مخلوق ولا غير مخلوق . وفرقة تقول : ألفاظنا بالقرآن مخلوقة .

ومن المعلوم أنهم إنما أرادوا بذلك افتراقهم في « مسألة القرآن » خاصة ، وإلا فكثير من هؤلاء يثبت الصفات والرؤية ، والاستواء على العرش . وجعلوه من الجهمية في بعض المسائل : أي أنه وافق الجهمية ، فيها : ليتبين ضعف قوله ، لأنه مثل الجهمية ولا أن حكمه حكمهم ؛ فإن هذا لا يقوله من يعرف ما يقول .

ولهذا عامة كلام أحمد إنما هو يجهم اللفظية ، لا يكاد يطلق القول بتكفيرهم كما يطلقه بتكفير المخلوقية ، وقد نسب إلى هذا القول غير واحد من المعروفين بالسنة والحديث : كالحسين الكرابيسي ، ونعيم

ابن حماد الحزاعي ، والبويطي ، والحارث المحاسبي ، ومن الناس من نسب إليه البخاري .

والقول بأن « اللفظ غير مخلوق » نسب إلى محمد بن يحيى الذهلي وأبي حاتم الرازي ؛ بل وبعض الناس ينسبه إلى أبي زرعة أيضاً ، ويقول إنه هو وأبو حاتم هجرا البخاري لما هجره محمد بن يحيى الذهلي ، والقصة في ذلك مشهورة .

وبعد موت « أحمد » وقع بين بعض أصحابه وبعضهم ، وبين طوائف من غيرهم بهذا السبب ، وكان أهل الثغر مع محمد بن داود ، والمصيبي شيخ أبي داود ، يقولون بهذا . فلما ولي صالح بن أحمد قضاء الثغر : طلب منه أبو بكر المروزي أن يظهر لأهل الثغر « مسألة أبي طالب » فإنه قد شهدا صالح وعبد الله ابنا أحمد ، والمروزي ، وفوران ، وغيرهم . وصنف المروزي كتاباً في الإنكار على من قال : إن لفظي بالقرآن غير مخلوق ، وأرسل في ذلك إلى العلماء بمكة والمدينة ، والكوفة والبصرة ، وخراسان وغيرهم ؛ فوافقوه . وقد ذكر ذلك أبو بكر الحلال في « كتاب السنة » وبسط القول في ذلك .

ومع هذا فطوائف من المنتسبين إلى السنة ، وإلى أتباع أحمد ، كأبي عبد الله بن منده ، وأبي نصر السجزي ، وأبي إسماعيل الأنصاري

وأبي العلاء الهمداني وغيرهم يقولون : لفظنا بالقرآن غير مخلوق . ويقولون :
إن هذا قول أحمد . ويكذبون - أو منهم من يكذب - برواية أبي
طالب ، ويقولون : إنها مفتعلة عليه ، أو يقولون رجع عن ذلك ، كما
ذكر ذلك أبو نصر السجزي ، في كتابه « الإبانة » المشهور .

وليس الأمر كما قاله هؤلاء ؛ فإن أعلم الناس بأحمد وأخص الناس
وأصدق الناس في النقل عنه هم الذين رووا ذلك عنه ؛ ولكن أهل
خراسان لم يكن لهم من العلم بأقوال أحمد ما لأهل العراق ، الذين هم
أخص به . وأعظم ما وقعت فتنة « اللفظ » بخراسان ، وتُعَصَّب فيها
على البخاري - مع جلالته وإمامته - وإن كان الذين قاموا عليه أيضاً
أئمة أجلاء ، فالبخاري - رضي الله عنه - من أجل الناس .

وإذا حسن قصد ، واجتهد هو وهم ، آتاه الله وإياهم على حسن
القصد والاجتهاد . وإن كان قد وقع منه أو منهم بعض الغلط والخطأ
فإن الله يغفر لهم كلهم ؛ لكن من الجهال من لا يدري كيف وقعت
الأمر ، حتى رأيت بخط بعض الشيوخ الذين لهم علم ودين ، يقول :
مات البخاري بقرية خرتك ، فأرسل أحمد إلى أهل القرية يأمرهم أن
[لا] يصلوا عليه لأجل قوله في « مسألة اللفظ » وهذا من أبين
الكذب على أحمد والبخاري ، وكاذبه جاهل بجاهلها . فإن البخاري -
رضي الله عنه - توفي سنة ست وخمسين ، بعد موت أحمد بخمسة عشر

سنة ، فإن أحمد توفي سنة إحدى وأربعين ، وكان أحمد مكرماً للبخاري معظماً . وأما تعظيم البخاري وأمثاله لأحمد فهذا أظهر من أن يذكر .

والبخاري ذكر في كتابه في « خلق الأفعال » أن كلتا الطائفتين لا تفهم كلام أحمد . ومن الطائفة الأخرى المنتسبة إلى السنة ، وأتباع أحمد : أبو نعيم الأصبهاني ، وأبو بكر البيهقي ، وغيرها ممن يقول : إنهم متبعون لأحمد ، وإن قولهم في « مسألة اللفظ » موافق لقول أحمد . ووقع بين ابن منده وأبي نعيم بسبب ذلك مشاجرة ، حتى صنف أبو نعيم كتابه في « الرد على الحروفية الحلوية » ، وصنف أبو عبد الله كتابه في الرد على « اللفظية » .

والمنتصرون للسنة - من أهل الكلام والفقه : كالأشعري ، والقاضي أبي بكر بن الطيب ، والقاضي أبي يعلى وغيرهم - يوافقون أحمد على الإنكار على الطائفتين ، على من يقول : لفظي بالقرآن مخلوق ، وعلى من يقول : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، ولكن يجعلون سبب الكراهة كون القرآن لا يلفظ ؛ لأن اللفظ الطرح والرمي .

ثم هؤلاء منهم من ينكر تكلم الله بالصوت . ومنهم من يقر بذلك ؛ بل منهم من يقول إن الصوت المسموع هو الصوت القديم ، وينكرون مع ذلك على من يقول : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، لظنهم أن الكراهة

في ذلك لما فيه من الطرح والرمي ، وليس الأمر على ما ظنوه . فإن الإمام أحمد وغيره من الأئمة لم ينكروا قول القائل : لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق لكون اللفظ الطرح ، فإنه لو كان كذلك لما أنكروا إلا مجرد ما يتصرف من حروف لفظ بلفظ ، وليس كذلك ؛ بل أنكروا على من قال التلاوة والقراءة مخلوقة ، وعلى من قال : تلاوتي وقراءتي غير مخلوقة . مع جواز قول المسلمين : قرأت القرآن وتلوته .

و « أيضاً » فإنه يجوز أن يقال : لفظت الكلام وتلفظت به ، كما قال تعالى : (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) ولكن الإمام أحمد وغيره من أئمة السنة قالوا : من قال : لفظي بالقرآن وتلاوتي أو قراءتي مخلوقة فهو جهمي . ومن قال : إنه غير مخلوق فهو مبتدع لأن « اللفظ » و « التلاوة » و « القراءة » يراد به مصدر لفظ بلفظ لفظاً ، ومصدر قرأ بقرأ قراءة ، وتلا بتلو تلاوة ، ومسمى المصدر هو فعل العبد وحركاته ، ليس هو بقديم باتفاق سلف الأمة وأئمتها ، حتى القدرية القائلون بأن أفعال العباد غير مخلوقة . يقولون : إن ذلك ليس بقديم . ويقولون إنه مخلوق لله .

والسلف والأئمة — كحماد بن زيد ، والمعتز بن سليمان ، ويحيى ابن سعيد القطان ، وأحمد بن حنبل وغيرهم — أنكروا على من قال : إن

أقوال العباد وأفعالهم غير مخلوقة ، وقال يحيى بن سعيد : ما زلت أسمع أصحابنا يقولون : إن أفعال العباد مخلوقة . وقال بعض هؤلاء : من قال إن هذا غير مخلوق فهو بمنزلة من قال : إن سماء الله وأرضه غير مخلوقة .

وقد يراد بالتلاوة والقراءة واللفظ نفس القرآن ، الذي أنزله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، الذي هو كلام الله . ومن قال إن كلام الله الذي أنزله على نبيه مخلوق فهو جهمي ؛ ولهذا قال أحمد وغيره من السلف : القرآن كلام الله حيث تصرف غير مخلوق ، ولم يقل أحد من السلف والأئمة إن أصوات العباد بالقرآن غير مخلوقة أو قديمة ، ولا قال أيضاً أحد منهم : إن المداد الذي يكتب به القرآن قديم ، أو غير مخلوق . فمن قال إن شيئاً من أصوات العباد ، أو أفعالهم أو حركاتهم ، أو مدادهم : قديم ، أو غير مخلوق فهو مبتدع ضال ، مخالف لإجماع السلف والأئمة .

وقد بدع أحمد بن حنبل من هو أحسن حالا من هؤلاء ، وأمر بهجرهم إن لم يرجعوا عن بدعتهم .

و « مسألة القرآن » قد كثر فيها اضطراب الناس ، حتى قال بعضهم : مسألة الكلام حيرت عقول الأنام . وغالبهم يقصدون وجهاً من

الحق ، وبغزب عنهم وجه آخر ، وكلام الأئمة من أشد الكلام ، كأحمد ابن حنبل ومن قبله من أئمة المسلمين ، من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وسائر الأئمة الذين لهم في الأمة لسان صدق : مثل سعيد ابن المسيب ، وعلى بن الحسين ، وعلقمة ، والأسود ، والحسن البصري ، وابن سيرين ، وغيرهم من التابعين . ومثل مالك ، والثوري ، والأوزاعي ، والليث بن سعد ، وحamad بن زيد ، وحamad بن سلمة ، وأبي حنيفة ، وابن أبي ليلى ، وشريك ، وأمثالهم من تابعي التابعين ، ومثل الشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن إبراهيم ، وأبي عبيد ، وأمثالهم من أتباع تابعي التابعين .

وهم أئمة أهل القرون الثلاثة ، الذين دخلوا في ثناء النبي صلى الله عليه وسلم ؛ حيث قال : « خير القرون القرن الذي بعثت فيهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » .

ومن تدبر كلام أئمة المسلمين في هذا الباب وغيرهم وجده أشد الكلام المطابق لصريح المعقول ، وصحيح المنقول . وهذه الجملة لا تحتمل البسط هنا ، فقد بسطت في غير هذا الموضع ، وبين أن « الكلام المذموم » الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل ، المخالف لصحيح المنقول ، وصريح المعقول ؛ وأن ما ثبت بالأدلة القطعية لا يتعارض ولا يتناقض أصلا ، فلا يتعارض دليلان يقينيان أصلا ، سواء كانا عقليين

أو سمعيين ، أو كان أحدها عقلياً والآخر سمعياً ، ومن ظن أنها بتعارضان كان ذلك خطأ منه : لاعتقاده في أحدهما أنه يقيني ، ولا يكون كذلك ، ولا سيما إذا كانا جميعاً غير يقينين .

واختلاف الناس في هذا الباب وغيره كثير منه يكون « اختلاف تنوع » مثل أن يقصد هذا حقاً فيما يثبت ، والآخر يقصد حقاً فيما نقضه ، وكلاهما صادق . لكن بظنان أن بينها نزاعاً معنوياً ، ولا يكون الأمر كذلك ، وكثير من النزاع يعود إلى إطلاقات لفظية ، لا إلى معان عقلية ، وأحسن الناس طريقة من كان إطلاقه موافقاً للإطلاقات الشرعية ، والمعاني التي يقصدها معان صحيحة ، تطابق الشرع والعقل (١)

وأصل منشأ نزاع المسلمين في هذا الباب : أن المتكلمين — من الجهمية ، والمعتزلة ، ومن اتبعهم — سلكوا في إثبات حدوث العالم ، وإثبات الصانع طريقاً مبتدعة في الشرع ، مضطربة في العقل ، وأوجبوها ، وزعموا أنه لا يمكن معرفة الصانع إلا بها ، وتلك الطريق فيها مقدمات مجملة ، لها نتائج مجملة ، فغلط كثير من سالكيها في مقصود الشارع ، ومقتضى العقل ، فلم يفهموا ما جاءت به النصوص النبوية ، ولم يحرروا ما اقتضته الدلائل العقلية ، وذلك أنهم قالوا : لا يمكن معرفة

(١) يابض بالأصل .

الصانع إلا بإثبات حدوث العالم ، ولا يمكن إثبات حدوث العالم إلا بإثبات حدوث الأجسام .

قالوا : والطريق إلى ذلك هو الاستدلال بحدوث الأعراض على حدوث ما قامت به الأعراض ، فمنهم من استدل بالحركة والسكون فقط ومنهم من احتج بالأكوان التي هي عديم الاجتماع والافتراق ، والحركة والسكون . ومنهم من احتج بالأعراض مطلقاً . ومبنى الدليل على أن ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث ؛ لامتناع حوادث لا أول لها .

فيقول لهم المعارضون — من أهل الملل وغيرهم ، القائلون بأن السموات والأرض محدثة عن عدم ، والقائلون بأن الأفلاك قديمة أزلية — حدوث الحوادث بعد أن لم تكن أمر حادث . فلا بد له من سبب حادث ، وإلزام ترجيح أحد طرفي الممكن بلا مرجح .

وقال لهم القائلون بحدوث الأفلاك ، من أهل الملل وغيرهم : أتم أثبتم حدوث العالم بطريق ، وحدث العالم لا يتم إلا مع نقيض ما أثبتموه . فما جعلتموه دليلاً على حدوث العالم لا يدل على حدوثه ؛ بل ولا يستلزم حدوثه . والدليل لابد أن يكون مستلزماً المدلول ؛ بحيث يلزم من تحقق الدليل تحقق المدلول ؛ بل هو مناف لحدوث العالم مناقض له ، وهو يقتضي امتناع حدوث العالم ، بل امتناع حدوث

شيء من الأشياء . وهذا يقتضي بطلانه في نفسه ، وإنه لو صح لم يدل
إلا على نقيض المطلوب ، ونقيض مايقوله كل عاقل .

فإن كل عاقل يعلم حدوث الحوادث في الجملة ، سواء قيل بقدوم
الأفلاك أم لم يقل بذلك ؛ وذلك أن مبنى دليلكم على أن القادر يرجح
أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجح ، وأن الإرادة الأزلية — التي
نسبتها إلى جميع المرادات على السواء — رجحت مراداً على مراد بلا
مرجح ، غير المرجح الذي نسبته إلى جميع المرجحات نسبة واحدة
لا يتفاضل .

ومن المعلوم أن القول بترجيح وجود الممكن على عدمه بلا مرجح ،
أو ترجيح أحد المتماثلين على الآخر بلا سبب يقتضي ذلك باطل في
بديهية العقل . ولو قيل : إن ذلك صحيح لبطل الدليل الذي يستدل به
على ثبوت الصانع ، وحدث العالم ، فإن مبنى الدليل على أن المحدث
لا بد له من محدث ، وذلك يستلزم أن ترجيح الحدوث على العدم لا بد
له من مرجح ، ولا بد أن يكون المحدث المرجح قد حدث منه ما يستلزم
وجود المحدث ، الذي جعله موجوداً ، وإذا لم يلزم وجوده كان وجوده
جائزاً ممكناً : فكان محتملاً للوجود والعدم .

فترجيح الوجود على العدم لا بد له من مرجح محدث له ، فكل

ما أمكن حدوثه إن لم يحصل له ما يستلزم حدوثه لم يحصل ، فما شاء الله كان لا محالة ووجب وجوده بمشيئة الله ، وما لم يشأ لم يكن ؛ بل يتمتع وجوده مع عدم مشيئة الله تعالى له ، فما شاء الله حدوثه كان لازم الحدوث ، واجب الحدوث بمشيئة الله لا بنفسه ، وما لم يشأ حدوثه كان ممتنع الحدوث ، لازم العدم ، واجب العدم ؛ لأنه لم توجد مشيئة الله المستلزمة لحدوثه .

ثم إن الفلاسفة الدهرية القائلين بقدم العالم قالوا : ما ذكرتموه من الدليل لا يدل على الحدوث ؛ بل يقتضى عدم الحدوث ؛ لأن حدوث الحوادث بعد أن لم تكن عن ذات لم تزل معطلة من الفعل باطل ، فيكون العالم قديماً ، وعبروا عن ذلك بأن جميع الأمور المعبرة في كونه فاعلاً إن وجدت في الأزل لزمت وجود الفعل في الأزل ، وإلا لزم تخلف المقتضى عن المقتضى التام .

وحيث إذا وجدت بعد ذلك لزم الترجيح بلا مرجح ، وإن لم توجد في الأزل فوجودها بعد ذلك أمر حادث ؛ فيقتضى أمراً حادثاً ، وإلا لزم الحدوث بلا محدث ، وحيث إذا تسلسل الحوادث ، فإن القول في هذا الحادث كالقول في غيره . وهذا مما تنكره المعتزلة وموافقهم المتكلمون . قالوا : فأنتم بين أمرين : إما إثبات التسلسل في الحوادث ، وإما إثبات الترجيح بلا مرجح ، وكلاهما ممتنع عنكم .

ثم زعم هؤلاء الفلاسفة أن العالم قديم بناء على هذه الحجة ، ومن سلك سبيل السلف ، والأئمة أثبت ما أثبتته الرسل من حدوث العالم بالدليل العقلي ، الذي لا يحتمل النقيض ، وبين خطأ المتكلمين من المعتزلة ونحوهم ، الذين خالفوا السلف والأئمة بابتداع بدعة مخالفة للشرع والعقل وبين أن ضلال الفلاسفة — القائلين بقدم العالم ، ومخالفتهم العقل ، والشرع — أعظم من ضلال أولئك ، وبين أن الاستدلال على حدوث العالم لا يحتاج إلى الطريق التي سلكها أولئك المتكلمون ، بل يمكن إثبات حدوثه بطرق أخرى عقلية صحيحة ، لا يعارضها عقل صريح ، ولا نقل صحيح . وثبت بذلك أن ما سوى الله فإنه محدث ، كائن بعد أن لم يكن ، سواء سمي جسماً أو عقلاً أو نفساً أو غير ذلك .

فإن أولئك المتكلمين من المعتزلة وأتباعهم ، لما لم يكن في حجتهم إلا إثبات حدوث أجسام العالم ، قالت الفلاسفة ومن وافقهم من المتأخرين — كالشهرستاني ، والرازي ، والآمدي وغيرهم — إنكم لم تقيموا دليلاً على نفي ما سوى الأجسام . وحينئذ فإثبات حدوث أجسام العالم لا يقتضي حدوث ما سوى الله ، إن لم تثبتوا أن كل ما سواه جسم ، وأنتم لم تثبتوا ذلك ؛ ولهذا صار بعض المتأخرين — كالأرموي ومن وافقه من أهل مصر ، كأبي عبد الله القشيري — إلى أن أجسام العالم محدثة . وأما العقول والنفوس فتوقفوا عن حدوثها ، وقالوا بقدمها ،

وإن كان حقيقة قولهم إنه موجب بالذات لها ، وإنه محدث للأجسام بسبب حدوث بعض التصورات ، والإرادات ، التي تحدث للنفوس ، فيصير ذلك سبباً لحدوث الأجسام ، وهذا القول كما أنه معلوم البطلان في الشرع فهو أيضاً معلوم البطلان في العقل ، كما سنبينه إن شاء الله تعالى .

فنقول : الدليل الدال على أن كل ما سوى الله محدث يتناول هذا وهذا .

و « أيضاً » فإذا كان موجبا بالذات كان اختصاص حدوث أجسام العالم بذلك الوقت دون ما قبله وما بعده يقتصر إلى مخصص ، والموجب بذاته لا يصدر عنه ما يختص بوقت دون وقت ؛ إذ لو جاز ذلك لم يكن موجبا بذاته ؛ ولجاز حدوث العالم عنه ، ولأن النفوس التي تثبتها الفلاسفة هي عند جمهورهم عرض قائم بجسم الفلك ؛ فيمتنع وجودها به بدون الفلك ، وعند ابن سينا وطائفة أنها جوهر قائم بنفسه ، لكنها متعلقة بالجسم تعلق التدبير والتصرف . وحينئذ فلو وجدت ولا تعلق لها بالجسم لم تكن نفساً ؛ بل كانت عقلا ، فعلم أن وجود النفس مستلزم لوجود الجسم .

فإذا قال هؤلاء : إن النفس أزلية دون الأجسام كان هذا القول

باطلا بصريح العقل ، مع أنه لم يعرفه قائل من العقلاء قبل هؤلاء .
وإنما ألجأ هؤلاء إلى هذا ظنهم صحة دليل المتكلمين على حدوث الأجسام ،
وصحة قول الفلاسفة بوجود موجود وممكن غير الأجسام ،
وإثبات الموجب بالذات ؛ فلما بنوا قولهم على الأصل الفاسد هؤلاء
ولهؤلاء : لزم هذا ، مع أنهم متناقضون في الجمع بين هذين ؛ فإن
عمدة المتكلمين على إبطال حوادث لا أول لها .

وعمدة الفلاسفة على أن المؤثرية من لوازم الواجب بنفسه ، فإذا
قالوا بقدوم نفس لها تصورات وإرادات لا تنهاى ؛ لزم جواز حوادث
لا تنهاى ؛ فبطل أصل قول المتكلمين الذي بنوا عليه حدوث الأجسام ؛
فكان حينئذ موافقتهم المتكلمين بلا حجة عقلية ، فعلم أنهم جمعوا
بين المتناقضين .

وأبو عبد الله ابن الخطيب وأمثاله كانوا أفضل من هؤلاء ، وعرفوا
أنه لا يمكن الجمع بين هذا وهذا ، فلم يقولوا هذا القول المتناقض ،
ولم يهتدوا إلى مذهب السلف والأئمة ، وإن كانوا يذكرون أصوله في
مواضع آخر ، ويثبتون أن جمهور العقلاء يلتزمون بها ، فلو تفتنوا لما
يقوم بذات الله من كلامه وأفعاله المتعلقة بمشيئته وقدرته ودوام انصافه
بصفة الكمال ، خلصوا من هذه المحارات .

ونحن ننبه على بعض الطرق العقلية ، التي يعلم بها حدوث كل ما
سوى الله تعالى . فنقول :

من « الطرق » التي يعلم بها حدوث كل ما سوى الله هي أن يقال :
لو كان فيما سوى الله شيء قديم لكان صادرا عن علة تامة ، موجبة
بذاتها ، مستلزمة لمعلولها ، سواء ثبت له مشيئة أو اختيار ، أو لم يثبت ؛
فإن القديم الأزلي الممكن الذي لا يوجد بنفسه لا يتصور وجوده إن لم
يكن له في الأزل مقتضى تام يستلزم ثبوته .

وهذا كما أنه معلوم بضرورة العقل فلا نزاع فيه بين العقلاء ،
فلا يقول أحد : إن القديم الأزلي صادر عن مؤثر لا يلزمه أثره ، فلا
يقول : إنه صادر عن علة غير تامة مستلزمة لغير معلولها ، ولا يقول :
إنه صادر عن موجب بذاته لا يقارنه موجب ومقتضاه ، ولا يقول : إنه
صادر عن فاعل بالاختيار يمكن أن يتأخر مفعوله ؛ فإنه إذا أمكن تأخر
مفعوله أمكن أن يكون ذلك القديم الأزلي قديما أزليا ، فيكون ثبوته في
الأزل ممكنا ، وليس في الأزل ما يستلزم ثبوته في الأزل ، فيمتنع
ثبوته في الأزل ؛ فإن ثبوت الممكن الأزلي بدون مقتضى تام مستلزم له
ممتنع بضرورة العقل ؛ إذ قد علم بصريح العقل أن شيئا من الممكنات
لا يكون حتى يحصل للمقتضى التام ، المستلزم لثبوته .

ومن نازع في هذا من المعتزلة وغيرهم ، وقال إنه لا ينتهي إلى حد الوجوب ؛ بل يكون العقل بالوجود أولى منه بالعدم ، فإنه لم ينزع في أن القادر المختار يمتنع أن يكون مقدوره المعين أزلياً ، مقارناً له ؛ بل هذا مما لم ينزع فيه لا هؤلاء ولا غيرهم .

فتبين أنه لو كان شيء مما سوى الله أزلياً للزم أن يكون له مؤثر تام ، مستلزم له في الأزل ؛ سواء سمي علة تامة ، أو موجبا بالذات ، أو قدر أنه فاعل بالإرادة ، وأن مراده المعين يكون أزلياً مقارناً له .

وإذا كان كذلك فنقول : ثبوت علة تامة أزلية ممتنع ، فإن العلة التامة الأزلية تستلزم معلولها ، لا يتخلف عنها شيء من معلولها ؛ فإنه إن تخلف عنها لم تكن علة تامة لمعلولها ؛ فيمتنع في الشيء الواحد أن يكون موجباً بذاته ، وأن يتخلف عنه موجه أو شيء من موجهه ؛ فإن الموجب بالذات لشيء لابد أن يكون ذلك الموجب جميعه مقارناً لذاته ، والعلة التامة هي التي يقارنها معلولها . ولا يتأخر عنها شيء من معلولها ، فلو تأخر عنها شيء من معلولها لم تكن علة تامة لذلك المستأخر . والفلاسفة يسمون أن ليس علة تامة في الأزل لجميع الحوادث التي تحدث شيئاً بعد شيء ، فإن ذلك جمع بين النقيضين ؛ إذ يمتنع أن يكون علة تامة أزلية لأمر حادث عنه غير أزلي .

وإن شئت قلت : يتمتع أن يكون موجباً بذاته في الأزل لأمر
حادث ليس بأزلي ؛ سواء كان إيجابه بواسطة أو بغير واسطة ، فإن
تلك الواسطة إن كانت أزلية كان اللازم لها أزلياً ، وإن كانت حادثة
كان القول فيها كالقول في الحادث بتوسطها ، وهذا الذي سلموه معلوم
أيضاً بصريح العقل ، فالمقدمة برهانية مسلمة ؛ لكن يقولون : إنه علة
تامة لما هو قديم كالأفلاك عديم . وليس علة تامة للحوادث ، وهذا
أيضاً باطل .

وذلك أن كل ما يقال : إنه قديم كالأفلاك ، إما أن يجب أن
يكون مقارناً للحوادث كما يقولون في الفلك : إنه يجب له لزوم الحركة ،
وإنه لم يزل متحركاً ، وإما أنه لا يجب أن يكون مقارناً لشيء من
الحوادث ، فإن كان الأول لزم أن يكون علة تامة للحوادث ، وكونه
علة تامة للحوادث محال ؛ لأن ما قارنته الحوادث ولم يخل منها بل هي
لازمة له امتنع صدوره عن الموجب بدونها ، ووجود الملزوم بدون
اللازم محال ، وإذا كانت الحركة لازمة للفلك ، كما يقولون : فوجود
الفلك بدون الحركة محال ، فالموجب بذاته الذي هو علة تامة للفلك ،
يجب أن يكون علة تامة موجبة للوازمه ، وعلة تامة في الأزل بحركته ،
لكن العلة التامة الأزلية لا يجوز أن تكون علة تامة أزلية للحوادث ،
لا الحركة ولا غيرها ، لأنه يجب وجود معلولها الذي هو موجبها ومقتضاها

في الأزل ، وألا يتأخر عنها شيء من موجبها ، ومقتضاها ، ومعلوها .

والحركة التي توجد شيئاً فشيئاً هي وغيرها من الحوادث التي تحدث شيئاً بعد شيء ليس واحد منها قديماً ؛ بل كل منها حادث مسبوق بآخر؛ فيمتنع أن يكون شيء منها معلولاً للعلة التامة الأزلية ؛ لامتناع أن يكون حادث من الحوادث قديماً ، ويمتنع وجود مجموع الحوادث في الأزل ، ويمتنع وجود المستلزم للحوادث إلا مع حادث من الحوادث أو مع مجموع الحوادث ، وإذا كان كلاهما يمتنع أن يكون قديماً امتنع أن يكون شيء مما يستلزم الحوادث قديماً ، فامتنع أن يكون لشيء من الحوادث أو ما يستلزم الحوادث علة تامة قديمة ؛ فامتنع صدور الحوادث أو شيء منها ، أو من ملزوماتها عن علة تامة قديمة ؛ فامتنع أن يكون شيء لا يخلو عن الحوادث صادراً عن علة تامة أزلية ؛ فامتنع أن يكون الفلك المقارن للحوادث علة تامة أزلية قديمة . ولو كان قديماً لصدر عن علة تامة قديمة ، فإذا لم يكن قديماً إلا إذا كان المقتضى التام ثابتاً في الأزل ، وثبت المقتضى التام له ممتنع ، كما أن قدمه ممتنع .

وأما إن قيل : إن القديم شيء غير مقارن للحوادث ، ولا مستلزم لها ، مثل أن يقال : القديم أعيان ساكنة ، هي المعلول الأول ، فيقال ذلك المعلول إما أن يجوز حدوث حال من الأحوال ، إما فيه ، أو عنه ، أو غير ذلك . وإما ألا يجوز .

فإن جاز حدوث حال من الأحوال له امتنع حدوث ذلك الحادث عن علة تامة أزلية - وهو الموجب بالذات كما تقدم ، وكما هو معلوم ومتفق عليه بين العقلاء - ولا بد من محدث ، والمحدث إن كان سوى الله فالقول في حدوثه إن كان محدثاً ، أو في حدوث ذلك الإحداث له بعد أن لم يكن ، كالقول في حدوث ذلك الحادث ، وإن كان هو الله تعالى امتنع أن يكون موجباً بالذات له ؛ إذ القديم لا يكون موجباً بالذات لحادث - كما بين - فامتنع ثبوت العلة القديمة . وإذا لم يكن الصانع موجباً بالذات - فلا يكون علة تامة - امتنع قدم شيء من العالم ؛ لأنه لا يكون قديم إلا عن علة تامة ، وإن قيل إنه لا يجوز حدوث لما فرض قديماً معلولاً للأول ؛ فهذا مع أنه لم يقل به أحد من العقلاء فهو باطل ؛ لوجوه :

« أحدها » أن واجب الوجود تحدث له النسب والإضافات باتفاق العقلاء ؛ فحدث ذلك لغيره أولى .

« الثانى » أن الحوادث مشهودة فى العالم العلوي والسفلي ، وهذه الحوادث صادرة عن الله : إما بوسط أو بغير وسط ، فإذا كانت بوسط فتلك الوسائط حدثت عنها أمور بعد أن لم تكن ؛ فلزم حدوث الأحوال للقديم ، سواء كان هو الصانع أو كان هو الوسائط للصانع .

وإن قيل : القديم هو شيء ليس بواسطة في شيء آخر . قيل : لا بد أن يكون ذلك قابلا لحدوث الأحوال ، فإنه يمكن حدوث النسب والإضافات لله عز وجل بالضرورة واتفاق العقلاء ، فإمكان ذلك لغيره أولى ، وإذا كان قابلا لها أمكن أن تحدث له الأحوال ، كما تحدث لغيره من الممكنات ؛ فإن الله لا يتمتع حدوث الحوادث عنه : إما بوسط وإما بغير وسط ؛ فإذا كان ذلك قابلا ، وصدور مثل ذلك عن الصانع ممكن أمكن حدوث الحوادث عنه أو فيه بعد أن لم يكن .

وحينئذ فالقول في حدوثها كالقول في حدوث سائر ما يحدث عنه ، وذلك محال من العلة التامة المستلزمة لمعلولها ، فقد بين هذا البرهان الباهر أن كون الأول علة تامة لشيء من العالم — محال ، لا فرق في ذلك بين الفلك وغيره ؛ سواء قدر ذلك الغير جسما أو غير جسم ، وسواء قدر مستلزما للحوادث فيه أو عنه — كما يقوله الفلاسفة الدهرية : كالفارابي ، وابن سينا وأمثالهما ، وسلفهما من اليونان . فإنهم يقولون : الفلك مستلزم للحوادث القديمة ، والعقول والنفوس مستلزمة للحوادث التي تحدث عنها ، فكل منها مقارن للحوادث ، لا يجوز تقدمه عليها مع كون ذلك جميعه معلولا للموجب بذاته ، فإذا تبين أن الموجب بذاته يتمتع أن يصدر عنه في الأزل حادث ، أو مستلزم لحادث ، بطل كون صانع العالم علة تامة في الأزل ، ومتى بطل كونه علة تامة في الأزل ، امتنع أن يكون فيما سواه شيء قديم بعينه ، فهذا بيان أن كل ما سوى الله محدث كائن بعد أن لم يكن ، سواء قيل

بجواز دوام الحوادث ، أو قيل بامتناع ذلك .

فإنه إن قيل بامتناع دوام الحوادث لزم حدوث كل ما لا يخلو عن الحوادث ، وإن قيل بجواز دوام الحوادث فكل منها حادث بعد أن لم يكن مسبقاً بالعدم ، وكل من العالم مستلزم لحادث بعد أن لم يكن مسبقاً بالعدم ، وكل من العالم وكل ما كان مضوعاً وهو مستلزم للحوادث امتنع أن يكون صانعه علة تامة قديمة موجبة له ؛ فإذا امتنع ذلك امتنع أن يكون قديماً فامتنع أن يكون من العالم ما هو قديم بعينه .

وأما كون الرب لم يزل متكلماً إذا شاء ، أو لم يزل فاعلاً تقوم به الأفعال بمشيئته ونحو ذلك — فهذا هو الذي قاله الساف والأئمة ؛ فتبين أن الذي قاله السلف والأئمة هو الحق المطابق للمنقول والمعقول .

وأما كون قول الفلاسفة أبطل من قول المعتزلة ، فإنه يقال لهم : أولئك جوزوا حدوث الحوادث عن ذات لم تزل غير فاعلة ، ولا يقوم بها حادث ولا يصدر عنها حادث ، وأتم قلتم الحوادث الدائمة المختلفة تصدر عن هذه الذات ، وزدتم في نفي الصفات عنها ، فجعلتموها وجوداً مطلقاً بشرط الإطلاق أو ما يشبه ذلك ، فقولكم في نفي الصفات عنها أعظم من قول المعتزلة .

وقلتهم : هو موجب بذاته علة تامة أزلية يقارنها المعلول الأزلي ، فلا يتأخر عنها . ومعلوم أن صدور الحوادث المختلفة عن العلة التامة البسيطة الأزلية ، التي لا يتخلف عنها مقتضاها ومعلولها أشد امتناعا من صدور الحوادث عن قادر مختار بعد أن لم تكن صادرة عنه ، فإن كان حدوث الحوادث عن القديم الذي لم يقم به حادث ممتنعاً فقولكم أشد امتناعاً ، وإن كان ممكناً فقول المعتزلة أقرب : فإن قولهم : إن اقتضى أن لا يكون للحوادث سبب حادث ، فقولكم يقتضي أن لا يكون للحوادث محدث أصلاً ، والحوادث مشهودة ، والحادث لا بد أن يكون موجوداً عند وجودها ، ولا بد أن يكون كلما يعتبر في الأحداث موجوداً عند الأحداث ، وذلك يمتنع صدوره عن علة تامة .

فتبين أن المقدمات التي احتج بها الفلاسفة على المعتزلة وأتباعهم على قدم العالم يحتج بها بعينها على حدوث العالم : فإن مبنى دليلهم على أن العلة التامة الأزلية تستلزم معلولها ، وأن الباري إن لم يكن علة تامة أزلية لزم الحدوث بلا سبب ، وإن كان علة تامة أزلية لزم مقارنة معلوله : فيلزم قدم العالم .

أما كونه علة تامة فممتنع : لأن العلة التامة الأزلية يقارنها معلولها كله ، لا يتأخر عنها شيء من معلولها ، والعالم لا ينفك من حوادث مقارنة له بالضرورة ، واتفاق جماهير العقلاء ، وما كان مستازماً للحوادث امتنع كونه معلول العلة التامة الأزلية : لامتناع كون الحوادث حادثة

عن علة تامة أزلية ، فإنه ما من حادث إلا وهو مسبوق بالعدم ، فليس هو علة تامة لشيء منها ، وما من زمن يقدر إلا وفيه حادث ، فليس هو في شيء من الأوقات علة تامة ، لا في الماضي ولا المستقبل ؛ فامتنع أن يكون علة تامة وهو المطلوب ؛ فيلزم من ذلك كون كل ما سواه محدثا ، سواء قيل بتسلسل الحادثة أو لم يقل .

وأما قولهم : إن لم يكن علة تامة أزلية ، لزم الحدوث بلا سبب . فيقال لهم : هذا إنما يلزم إذا لم يكن متكلا إذا شاء — تقوم به الأفعال الاختيارية بقدرته تعالى — وإلا فعلى هذا التقدير لم يزل ولا يزال قادراً على الفعل متكلا إذا شاء ، وحينئذ فما حصل بمشيئته وقدرته من أقواله وأفعاله يكون هو السبب لما بعده .

وإن قالوا : هذا يستلزم قيام الحوادث به ، قيل لهم أولاً : قيام الحوادث بالقديم جائز عندكم ، ومن أنكر ذلك من أهل الكلام فإنما أنكره لاعتقاده أن ما قامت به الحوادث فهو حادث ، فإن كان هذا الاعتقاد صحيحا بطل قولكم بقديم الأفلاك ، وإن كان باطلا بطلت حجة من قال : إن القديم لا تقوم به الحوادث ؛ فلا يمكنكم على التقديرين أن تقولوا إنه لا تقوم به الحوادث ؛ لكن أتم نفيتكم ذلك بناء على نفي الصفات ، وقولكم في نفي الصفات في غاية الفساد ، ودليلكم عليه قد بين فساده في غير هذا الموضع ، وبين بطلان ما ذكرتموه .

و « بالجملة » فإذا كان القول بحدوث العالم مستلزما لإثبات الصفات وقيام الأفعال بالله ، كان ما ذكرناه من دليل حدوثه دليلا على أن العالم محدث ، وأن محدثه موصوف بالصفات القائمة به ، فاعل الأفعال الاختيارية القائمة به ، كما دلت على ذلك النصوص الإلهية المتواترة عن الأنبياء من القرآن والتوراة ، والإنجيل . وذلك ما بين موافقة العقل الصريح للنقل الصحيح ، والقضايا العقلية التي هي أصول فطر العقلاء ، ومنتهى عقلهم توافق ذلك ، واعتبر ذلك بما ذكره أبو عبد الله بن الخطيب الرازي ، في كتابه « الأربعين » في ضبط المقدمات التي يمكن الرجوع إليها في إثبات المطالب العقلية .

قال : واعلم أن ههنا « مقدمتين » يفرع المتكلمون والفلاسفة أكثر مباحثهم عليها .

« المقدمة الأولى » مقدمة الكمال والنقصان ، كقولهم هذه الصفة من صفات الكمال فيجب إثباتها لله ، وهذه الصفة من صفات النقصان فيجب نفيها عن الله ، وأكثر مذاهب المتكلمين مفرعة على هذه المقدمة .

إلى أن قال :

« أما المقدمة الثانية » وهي مقدمة الوجوب ؛ والإمكان ، وهذه

المقدمة في غاية الشرف والعلو ، وهي غاية عقول العقلاء . قالوا :
الوجود إما واجب وإما ممكن ، والممكن لا بد له من واجب ، وكذلك
الواجب لا بد أن يكون واجباً في ذاته وصفاته ؛ إذ لو كان ممكناً لافتقر
إلى مؤثر آخر .

« أما المقدمة الأولى » وهي أنه واجب لذاته : فهذا له لازمان :
الأول أن يكون منزهاً عن الكثرة في حقيقته ، ثم يلزم في ذاته أمور :

« أحدها » أن لا يكون متحيزاً ؛ لأن كل متحيز منقسم ، والمنقسم
لا يكون فرداً ، وإذا لم يكن متحيزاً لم يكن في جهة .

و « ثانيها » أن لا يكون واجب الوجود أكثر من واحد ، ولو
كان أكثر من واحد لاشتراكا في الوجوب ، وتبايناً في التعيين ، وما به
الاشتراك غير ما به الامتياز ؛ فيلزم كون كل واحد منها مركباً في نفسه ، وقد
فرضناه فرداً هذا خالف اللازم الثاني ؛ لكونه واجب الوجود لذاته أن
لا يكون حالاً ولا محلاً ، والأفعال الافتقار هي .

قلت : ولقائل أن يقول : هذا هو أصل الفلاسفة في التوحيد
الذي نفوا به صفاته تعالى ، وهو ضعيف جداً .

والأصل الذي بنوا عليه ذلك ضعيف جداً ، وإن كان اشتبه على كثير من المتأخرين :

وقولهم : إن الواجب لا يكون إلا واحداً . قصدوا به أنه ليس له علم ولا قدرة ، ولا حياة ولا كلام يقوم به ، ولا شيء من الصفات القائمة به ؛ لأنه لو كان كذلك لكان الواجب أكثر من واحد ، كما يقوله المعتزلة إنه ليس له صفات قديمة قائمة بذاته ؛ لأنه لو كان كذلك لكان القديم أكثر من واحد .

ولفظ « الواجب ، والقديم » يراد به الإله الخالق سبحانه ، الواجب الوجود القديم فهذا ليس إلا واحداً ، ويراد به صفاته الأزلية ، وهي قديمة واجبة بتقدم الموصوف ، ووجوبه لم يجب أن تكون مماثلة له ، ولا تكون إلهاً ، كما أن صفة النبي ليست بنبي ، وصفة الإنسان والحيوان ليست بإنسان ولا حيوان ، وكما أن صفة المحدث إن كانت محدثة فموافقتها له في الحدوث لا يقتضي مماثلتها له ، وما ذكروا من الحجة على ذلك ضعيفة .

فإذا قالوا : لو كان له علم واجب بوجوب العالم لكان الواجب أكثر من واحد . قيل له : ولم قلت بامتناع كون الواجب أكثر من واحد ؛ إذ كانت الذات الواجبة إلهاً واحداً ، موصوفاً بصفات الكمال .

قولهم : لو كان أكثر من واحد لاشتركا في الوجوب ، وتباينا في التعيين ، وما به الاشتراك غير ما به الامتياز ؛ فيلزم أن يكون كل منها مركباً في نفسه ؛ وقد فرضناه ؛ فرد هذا خلق .

يقال له في جوابه قول القائل اشتركا في الوجوب ، وتباينا في التعيين ، تريد به أن الوجوب الذي يختص كلا منها شاركه الآخر فيه أم تريد أنها اشتركا في الوجوب المطلق الكلي .

والأول باطل لا يريده عاقل . وأما الثاني فيقال : اشتراكها في المطلق الكلي ، كاشتراكها في التعيين المطلق الكلي . فإن هذا له تعيين يخصه ، والتعيينان يشتركان في مطلق التعيين . وكذلك هذا له حقيقة تخصه ، وهذا له حقيقة تخصه ، وهما يشتركان في مطلق الحقيقة وكذلك لهذا ذات تخصه ، ولهذا ذات تخصه ، وهما يشتركان في مطلق الذات . وكذلك سائر الأسماء التي نعم بالإطلاق ، وتخص بالتقييد ، كاسم الوجود والنفس ، والماهية وغير ذلك .

وإذا كان كذلك فعلوم أنها اشتركا في الوجوب المطلق ، وامتاز كل منها بوجوبه بتعيين يخصه . وحينئذ : فلا فرق بين الوجوب والتعيين .

فقول القائل : اشتركا في الوجوب المطلق ، وتباينا بالتعيين الخاص .

كقول القائل اشتركا في التعيين المطلق ، وتباينا بالوجوب الخاص .
ومعلوم أن مثل هذا لا مندوحة عنه ، سواء سمي تركيباً أو لم يسم ،
فلا يمكن موجود يخلو عن مثل هذه المشاركة والمباينة ، لا واجب
ولا غيره ، وما كان من لوازم الوجود كان نفيه عن الوجود
الواجب ممتنعاً .

و « أيضاً » فالمشترك المطلق الكلّي لا يكون كلياً مشتركاً إلا في
الأذهان لا في الأعيان ، وإذا كان كذلك فليس في أحدهما شيء يشاركه
الآخر فيه في الخارج ؛ بل كل ما اتصف به أحدهما لم يتصف الآخر
بعينه ، ولم يشاركه فيه ؛ بل لا يشابهه فيه ، أو يماثله فيه . وإذا كان
الاشتراك ليس إلا في ما في الأذهان لم يكن أحدهما مركباً في مشترك
ومميز ؛ بل يكون كل منهما موصوفاً بصفة تخصه ، لا يشابهه الآخر
فيها ، وبصفة يشابهه الآخر فيها ، وهذا لا محذور فيه .

وأيضاً فيقال : هذا منقوض بالوجود ، فإن الوجود الواجب
والممكن يشتركان في مسمى الوجود ، ويباين أحدهما الآخر بخصوصه ؛
فيلزم تركيب الوجود الواجب مما به الاشتراك ، ومما به الامتياز ؛ فما
كان الجواب عن هذا كان الجواب عن ذلك .

و « أيضاً » فيقال : هب أنكم سميت هذا تركيباً . فلم قلت إن

هذا ممتنع على موجود من الموجودات ، واجباً كان أو ممكناً ؟ مع أن
المتنازع يقول هذا المعنى الذي نفيتموه ، وسميتموه تركيباً ، هو لازم
لكل موجود .

قولهم : وقد فرضناه فرداً . قيل : هب أنكم فرضتموه كذلك ؛
لكن مجرد فرضكم لا يقتضى أن يكون فرداً بالمعنى الذي ادعيتموه إن لم
يقم على ذلك [دليل] .

وسئل قدس الله روحه

عن بيان ما يجب على الإنسان أن يعتقد ، وبصير به مسلماً ؛
بأوضح عبارة وأبينها ، من أن ما في المصاحف هل هو كلام الله
القديم ؟ أم هو عبارة عنه لا نفسه ، وأنه حادث أو قديم ، وأن كلام
الله حرف وصوت ؟ أم كلامه صفة قائمة به لا تفارقه ؟ وأن قوله تعالى :
(الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) حقيقة أم لا ؟ وأن الإنسان إذا
أجرى القرآن على ظاهره من غير أن يتأول شيئاً منه ، ويقول
أو من به كما أنزل ، هل يكفيه ذلك في الاعتقاد أم يجب
عليه التأويل ؟

فأجاب : الذي يجب على الإنسان اعتقاده في ذلك وغيره ما دل
عليه كتاب الله ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وانفق عليه سلف
المؤمنين ، الذين أتى الله تعالى عليهم وعلى من اتبعهم ، وذم من اتبع
غير سبيلهم ، وهو أن القرآن الذي أنزله الله على عبده ورسوله
كلام الله تعالى ، وأنه منزل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود . وأنه
قرآن كريم . في كتاب مكنون . لا يمسه إلا المطهرون ، وأنه

(قُرْءَانٌ مُّجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ) . وأنه كما قال تعالى : (وَإِنَّهُ فِي أُمِّ
الْكِتَابِ لَدَيْنَا عَلَى حَكِيمٍ) وأنه في الصدور ، كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم : « استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيلاً من صدور الرجال
من النعم في عقلها » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « الجوف الذي
ليس فيه شيء من القرآن كالليت الحرب » وأن ما بين لوحى المصحف
الذي كتبه الصحابة رضي الله عنهم كلام الله ، كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم : « لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو ؛ مخافة أن
تناله أيديهم » .

فهذه « الجملة » تكفي المسلم في هذا الباب .

وأما تفصيل ما وقع في ذلك من النزاع فكثير منه يكون كلا
الإطلاقين خطأ ، ويكون الحق في التفصيل ، ومنه ما يكون مع كل
من المتنازعين نوع من الحق ، ويكون كل منهما ينكر حق صاحبه .

وهذا من التفرق والاختلاف الذي ذمه الله تعالى ونهى عنه ، فقال :

(وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) وقال :

(وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) وقال :

(وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا) وقال : (وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ

إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) .

فالواجب على المسلم أن يلزم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وسنة خلفائه الراشدين ، والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ،
والذين اتبعوهم بإحسان . وما تنازعت فيه الأمة وتفرقت فيه ، إن
أمكنه أن يفصل النزاع بالعلم والعدل وإلا استمسك بالجلل الثابتة بالنص
والإجماع ، وأعرض عن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ، فإن مواضع
التفرق والاختلاف عامتها تصدر عن اتباع الظن ، وما تهوى الأنفس ،
ولقد جاءهم من ربهم الهدى .

وقد بسطت القول في جنس هذه المسائل بيان ما كان عليه سلف
الأمة ، الذي اتفق عليه العقل والسمع . وبيان ما يدخل في هذا الباب
من الاشتراك والاشتباه والغلط في مواضع متعددة ، ولكن نذكر منها
جملة مختصرة بحسب حال السائل .

والواجب أمر العامة بالجلل الثابتة بالنص والإجماع ، ومنعهم من
الخوض في التفصيل الذي يوقع بينهم الفرقة والاختلاف ، فإن الفرقة
والاختلاف من أعظم ما نهى الله عنه ورسوله .

والتفصيل المختصر أن نقول : من اعتقد أن المداد الذي في المصحف
وأصوات العباد قديمة أزلية فهو ضال مخطئ ، مخالف للكتاب والسنة ،
وإجماع السابقين الأولين ، وسائر علماء الإسلام ، ولم يقل أحد قط من

علماء المسلمين إن ذلك قديم ، لا من أصحاب الإمام أحمد ولا من غيرهم
ومن نقل قدم ذلك عن أحد من علماء أصحاب الإمام أحمد ونحوهم فهو
مخطئ في هذا النقل ، أو متعمد للكذب ؛ بل المنصوص عن الإمام
أحمد وعامة أصحابه تبديع من قال : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، كما
جهموا من قال : اللفظ بالقرآن مخلوق .

وقد صنف أبو بكر المروزي — أخص أصحاب الإمام أحمد به —
في ذلك رسالة كبيرة مبسطة ، ونقلها عنه أبو بكر الحلال في « كتاب
السنة » الذي جمع فيه كلام الإمام أحمد وغيره من أئمة السنة في أبواب
الاعتقاد ، وكان بعض أهل الحديث إذ ذاك أطلق القول بأن لفظي
بالقرآن غير مخلوق معارضة لمن قال : لفظي بالقرآن مخلوق ، فبلغ
ذلك الإمام أحمد ، فأنكر ذلك إنكاراً شديداً ، وبدع من قال ذلك
وأخبر أن أحداً من العلماء لم يقل ذلك ، فكيف بمن يزعم أن صوت
العبد قديم ! وأقبح من ذلك من يحكى عن بعض العلماء أن المداد الذي
في المصحف قديم ، وجميع أئمة أصحاب الإمام أحمد وغيرهم أنكروا
ذلك ، وما علمت أن علماً يقول ذلك إلا ما يبلغنا عن بعض الجهال :
من الأكراد ونحوهم .

وقد ميز الله في كتابه بين الكلام والمداد ، فقال تعالى : (قُلْ

لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدادًا)

فهذا خطأ من هذا الجانب ، وكذلك من زعم أن القرآن محفوظ في الصدور ، كما أن الله معلوم بالقلوب ، وأنه متلو بالألسن ، كما أن الله مذكور بالألسن ، وأنه مكتوب في المصحف ، كما أن الله مكتوب .

وجعل ثبوت القرآن في الصدور والألسنة والمصاحف مثل ثبوت ذات الله تعالى في هذه المواضع ؛ فهذا — أيضاً — مخطئ في ذلك ، فإن الفرق بين ثبوت الأعيان في المصحف ، وبين ثبوت الكلام فيها بين واضح ؛ فإن الموجودات لها أربع مراتب : مرتبة في الأعيان ، ومرتبة في الأذهان ، ومرتبة في اللسان ، ومرتبة في البنان . فالعلم يطابق العين ، واللفظ يطابق العلم ، والخط يطابق اللفظ .

فإذا قيل : إن العين في كتاب الله كما في قوله : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) فقد علم أن الذي في الزبر إنما هو الخط المطابق للفظ المطابق للعلم ، فبين الأعيان وبين المصحف مرتبتان ، وهي اللفظ والخط ، وأما الكلام نفسه فليس بينه وبين المصحف مرتبة ، بل نفس الكلام يجعل في الكتاب ، وإن كان بين الحرف الملفوظ والحرف المكتوب فرق من وجه آخر ، إلا إذا أريد أن الذي في المصحف هو ذكره والخبر عنه ، مثل قوله تعالى : (وَلَئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ

عَلَى قَلْبِكَ) إلى قوله : (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ * أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَتُهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ) .

فالذي في زبر الأولين ليس هو نفس القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن هذا القرآن لم ينزل على أحد قبله صلى الله عليه وسلم ، ولكن في زبر الأولين ذكر القرآن وخبره ، كما فيها ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وخبره ، كما أن أفعال العباد في الزبر كما قال تعالى : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) فيجب الفرق بين كون هذه الأشياء في الزبر ، وبين كون الكلام نفسه في الزبر . كما قال تعالى : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ) وقال تعالى : (يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ) .

فمن قال إن المداد قديم فقد أخطأ ، ومن قال ليس في المصحف كلام الله وإنما فيه المداد الذي هو عبارة عن كلام الله فقد أخطأ ؛ بل القرآن في المصحف كما أن سائر الكلام في الورق ، كما أن الأمة مجمعة عليه ، وكما هو في فطر المسلمين ، فإن كل مرتبة لها حكم يخصها ، وليس وجود الكلام في الكتاب كوجود الصفة في الموصوف ، مثل وجود العلم والحياة في محلها ، حتى يقال : إن صفة الله حلت بغيره ، أو فارقت ، ولا الوجود فيه كالل دليل المحض ، مثل وجود العالم الدال على الباري تعالى ، حتى يقال : ليس فيه إلا ما هو علامة على كلام الله عز وجل ؛

بل هو قسم آخر ؛ ومن لم يعط كل مرتبة مما يستعمل فيها أداة الظرف حقها فيفرق بين وجود الجسم في الحيز وفي المكان ، ووجود العرض بالجسم ، ووجود الصورة للمرأة ، ويفرق بين رؤية الشيء بالعين يقظة ، وبين رؤيته بالقلب يقظة ومناما ، ونحو ذلك ، وإلا اضطربت عليه الأمور .

وكذلك سؤال السائل عما في المصحف هل هو حادث أو قديم ؟ سؤال مجمل ؛ فإن لفظ القديم أولا ليس مأثوراً عن السلف ، وإنما الذي اتفقوا عليه أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وهو كلام الله حيث تلي ، وحيث كتب ، وهو قرآن واحد ، وكلام واحد وإن تنوعت الصور التي يتلى فيها ويكتب من أصوات العباد ومدادهم . فإن الكلام كلام من قاله مبتدئاً ، لا كلام من بلغه مؤدياً ، فإذا سمعنا محدثاً يحدث بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » قلنا : هذا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظه ومعناه ، مع علمنا أن الصوت صوت المبلغ ، لا صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا كل من بلغ كلام غيره من نظم ونثر .

ونحن إذا قلنا : هذا كلام الله لما نسمعه من القارئ ، وزرى في المصحف ، فالإشارة إلى الكلام من حيث هو هو ، مع قطع النظر عما اقترن به البلاغ من صوت المبلغ ، ومداد الكاتب .

فمن قال : صوت القارئ ومداد الكاتب كلام الله الذي ليس
بمخلوق فقد أخطأ ، وهذا الفرق الذي بينه الإمام أحمد لمن سألته ،
وقد قرأ : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فقال : هذا كلام الله غير مخلوق ،
فقال : نعم . فنقل السائل عنه أنه قال : لفظي بالقرآن غير مخلوق ،
فدعا به وزبره زبراً شديداً ، وطلب عقوبته وتغزيره ، وقال : أنا
قلت لك لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟! فقال : لا ، ولكن قلت لي لما
قرأت (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) : هذا كلام الله غير مخلوق . قال : فلم
تنقل عني ما لم أقله ؟! .

فبين الإمام أحمد أن القائل إذا قال لما سمعه من المبلغين المؤدين :
هذا كلام الله . فالإشارة إلى حقيقة التي تكلم الله بها ، وإن كنا إنما
سمعناها ببلاغ المبلغ وحركته وصوته : فإذا أشار إلى شيء من صفات
المخلوق لفظه أو صوته أو فعله ، وقال : هذا غير مخلوق فقد ضل
وأخطأ . فالواجب أن يقال : القرآن كلام الله غير مخلوق . فالقرآن في
المصاحف ، كما أن سائر الكلام في الصحف ، ولا يقال : إن شيئاً
من المداد والورق غير مخلوق ؛ بل كل ورق ومداد في العالم فهو مخلوق ،
ويقال أيضاً : القرآن الذي في المصحف كلام الله غير مخلوق ، والقرآن الذي
يقرؤه المسلمون كلام الله غير مخلوق .

ويتبين هذا الجواب بالكلام على « المسألة الثانية » وهي قوله :

إن كلام الله هل هو حرف وصوت أم لا ؟ فإن إطلاق الجواب في هذه المسألة نفيًا وإثباتًا خطأ ، وهي من البدع المولدة ، الحادثة بعد المائة الثالثة ، لما قال قوم من متكلمة الصفاتية : إن كلام الله الذي أنزل على أنبيائه - كالتوراة ، والإنجيل ، والقرآن ، والذي لم ينزله ، والكلمات التي كون بها الكائنات ، والكلمات المشتملة على أمره ونهيه وخبره ، ليست إلا مجرد معنى واحد ، هو صفة واحدة قامت بالله ، إن عبر عنها بالعبرانية كانت التوراة ، وإن عبر عنها بالعربية كانت القرآن ، وإن الأمر والهي والخبر صفات لها ، لا أقسام لها ، وإن حروف القرآن مخلوقة ، خلقها الله ولم يتكلم بها ، وليست من كلامه ؛ إذ كلامه لا يكون بحرف وصوت .

عارضهم آخرون من المثبتة فقالوا : بل القرآن هو الحروف والأصوات ، وتوهم قوم أنهم يغنون بالحروف المداد ، وبالأصوات أصوات العباد ، وهذا لم يقله عالم .

والصواب الذي عليه سلف الأمة - كالإمام أحمد والبخاري صاحب الصحيح ، في « كتاب خلق أفعال العباد » وغيره ، وسائر الأئمة قبلهم وبعدهم - أتباع النصوص الثابتة ، وإجماع (١) سلف الأمة ، وهو

(١) نسخة واتباع بدل وإجماع .

أن القرآن جميعه كلام الله ، حروفه ومعانيه ، ليس شيء من ذلك كلاما لغيره ؛ ولكن أزله على رسوله ، وليس القرآن اسماً لمجرد المعنى ، ولا لمجرد الحرف ؛ بل لمجموعها ، وكذلك سائر الكلام ليس هو الحروف فقط ؛ ولا المعاني فقط . كما أن الإنسان المتكلم الناطق ليس هو مجرد الروح ، ولا مجرد الجسد ؛ بل مجموعها . وأن الله تعالى يتكلم بصوت ، كما جاءت به الأحاديث الصحاح ، وليس ذلك كأصوات العباد ، لا صوت القارئ ولا غيره . وأن الله ليس كمثله شيء ، لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله . فكما لا يشبه علمه وقدرته وحياته علم الخلق وقدرته وحياته : فكذلك لا يشبه كلامه كلام الخلق ، ولا معانيه تشبه معانيه ، ولا حروفه تشبه حروفه ، ولا صوت الرب يشبه صوت العبد ، فمن شبه الله بخلقه فقد أُلحد في أسمائه وآياته ، ومن جحد ما وصف به نفسه فقد أُلحد في أسمائه وآياته .

وقد كتبت في الجواب المبسوط المستوفى : مراتب مذاهب أهل الأرض في ذلك ، وأن المتفلسفة تزعم أن كلام الله ليس له وجود إلا في نفوس الأنبياء ، تفيض عليهم المعاني من العقل الفعال ، فيصير في نفوسهم حروفاً ، كما أن ملائكة الله عندهم ما يحدث في نفوس الأنبياء من الصور النورانية ، وهذا من جنس قول فيلسوف قريش الوليد بن المغيرة : (إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ) حقيقة قولهم إن القرآن تصنيف

الرسول الكريم ؛ لكنه كلام شريف صادر عن نفس صافية .

وهؤلاء هم الصابئة ؛ فتقربت منهم الجهمية . فقالوا : إن الله لم يتكلم ولا يتكلم ، ولا قام به كلام ، وإنما كلامه ما يخلقه في الهواء أو غيره ، فأخذ ببعض ذلك قوم من متكلمة الصفاتية . فقالوا : بل نصفه وهو المعنى كلام الله ، ونصفه وهو الحروف ليس هو كلام الله ، بل هو خلق من خلقه .

وقد تنازع الصفاتية القائلون بأن القرآن غير مخلوق . هل يقال : إنه قديم لم يزل ولا يتعلق بمشيئته ؟ أم يقال : يتكلم إذا شاء ويسكت إذا شاء ؟ . على قولين مشهورين في ذلك ، وفي السمع والبصر ونحوهما ، ذكرهما الحارث المحاسبي عن أهل السنة ، وذكرها أبو بكر عبد العزيز عن أهل السنة ، من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم .

وكذلك النزاع بين أهل الحديث والصوفية ، وفرق الفقهاء : من المالكية ، والشافعية والحنفية ، والحنبلية ؛ بل وبين فرق المتكلمين والفلاسفة ، في جنس هذا الباب . وليس هذا موضعاً لبسط ذلك . (هذا لفظ الجواب في الفتيا المصرية) .

وقال الإمام المصنف المحقق أبو العباس

أحمد بن تيمية - رحمه الله تعالى ورضي عنه -

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد فهذا « فصل في نزول القرآن » ولفظ « النزول » حيث ذكر في كتاب الله تعالى ، فإن كثيراً من الناس فسروا النزول في مواضع من القرآن ، بغير ما هو معناه المعروف لاشتباه المعنى في تلك المواضع ، وصار ذلك حجة لمن فسر نزول القرآن بتفسير أهل البدع .

فمن الجهمية من يقول : أنزل بمعنى خلق كقوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) أو يقول : خلقه في مكان عال ثم أنزله من ذلك المكان .

(١) تسمى : التبيان في نزول القرآن .

ومن الكلاية من يقول نزوله بمعنى الإعلام به وإفهامه للملك ،
أو نزول الملك بما فهمه .

وهذا الذي قالوه باطل في اللغة والشرع والعقل .

و « المقصود هنا » ذكر النزول .

فنقول وبالله التوفيق : النزول في كتاب الله عز وجل « ثلاثة
أنواع » : نزول مقيد بأنه منه ، ونزول مقيد بأنه من السماء ، ونزول
غير مقيد لا بهذا ولا بهذا .

فالأول لم يرد إلا في القرآن ، كما قال تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا)
الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ (وقال تعالى (نَزَّلَهُ رُوحُ
الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ (وقال تعالى : (نَزَّلْنَا الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ)
وفيه قولان :

« أحدهما » لاحذف في الكلام ، بل قوله : (نَزَّلْنَا الْكِتَابَ)
مبتدأ ، وخبره (مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ)

و « الثاني » أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي هذا (نَزَّلْنَا الْكِتَابَ)
وعلى كلا القولين فقد ثبت أنه منزل منه ، وكذلك قوله : (حَمَّ

* تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (وكذلك (حَم * تَنْزِيلُ مَنْ

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (حَم * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (

والتنزيل بمعنى المنزل ، تسمية للمفعول باسم المصدر ، وهو كثير ؛ ولهذا قال السلف : القرآن كلام الله ليس بمخلوق ، منه بدأ . قال أحمد وغيره : وإليه يعود ، أي : هو المتكلم به . وقال كلام الله من الله ليس ببيان منه ، أي لم يخلقه في غيره فيكون مبتدأ منزلاً من ذلك المخلوق ؛ بل هو منزل من الله ، كما أخبر به ومن الله بدأ لا من مخلوق ، فهو الذي تكلم به لخلقه .

وأما النزول « المقيد » بالسما فقله : (وَأَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ)

والسما اسم جنس لكل ما علا ، فإذا قيد بشيء معين [تقيد به] فقله في غير موضع من السما مطلق أي في العلو ؛ ثم قد بينه في موضع آخر بقوله (وَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ) وقوله (فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ) أي أنه منزل من السحاب ، ومما يشبه نزول القرآن

قله : (يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ)

فنزول الملائكة هو نزولهم بالوحي من أمره ، الذي هو كلامه وكذلك قوله : (نَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا) يناسب قوله : (فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ

أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ) فهذا شبهه بقوله : (قُلْ

نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ)

وأما « المطلق » ففي مواضع . منها : ما ذكره من إزال السكينة ؛
بقوله : (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) وقوله : (هُوَ
الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ) إلى غير ذلك .

ومن ذلك « إزال الميزان » ذكره مع الكتاب في موضعين ،
وجهور المفسرين على أن المراد به العدل ، وعن مجاهد - رحمه الله -
هو ما يوزن به ، ولا منافاة بين القولين . وكذلك العدل ، وما يعرف
به العدل ، منزل في القلوب ، والملائكة قد تنزل على قلوب المؤمنين ؛
كقوله : (إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا)
فذلك الثبات نزل في القلوب بواسطة الملائكة ، وهو السكينة . قال
النبي صلى الله عليه وسلم : « من طلب القضاء واستعان عليه وكل إليه
ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده » فالله
ينزل عليه ملكا ، وذلك الملك يلهمه السداد ، وهو ينزل في قلبه .

ومنه حديث حذيفة رضي الله عنه ، الذي في الصحيحين عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « إن الله أنزل الأمانة في جذر قلوب الرجال
فعلّموا من القرآن وعلموا من السنة » والأمانة هي الإيمان أنزلها في
أصل قلوب الرجال ، وهو كإزال الميزان والسكينة ، وفي الصحيح عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما اجتمع قوم في بيت من
بيوت الله يتلون كتاب الله » الحديث إلى آخره ، فذكر أربعة غشيان

الرحمة ، وهى أن تغشام كما يغشى اللباس لابسه ، وكما يغشى الرجل المرأة ، والليل النهار . ثم قال : « ونزلت عليهم السكينة » وهو إزالتها فى قلوبهم » وحفتهم الملائكة « أى جلست حولهم » وذكرهم الله فىمن عنده « من الملائكة .

وذكر الله الغشيان فى مواضع مثل قوله تعالى : (يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) وقوله : (فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا) وقوله : (وَالْمُؤْنِفَكَةِ أَهْوَى * فَغَشَّاهَا مَا عَشَى) وقوله : (أَلَا جِنَّةٌ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) هذا كله فيه إحاطة من كل وجه .

وذكر تعالى إزال النعاس فى قوله : (ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ) هذا يوم أحد . وقال فى يوم بدر : (إِذْ يُغْشِيكُمُ النَّعَاسُ أَمْنَةً مِّنْهُ) والنعاس ينزل فى الرأس بسبب نزول الأبخرة ، التى تدخل فى الدماغ ، فتعتقد فيحصل منها النعاس .

وطائفة من أهل الكلام — منهم أبو الحسن الأشعري ومن اتبعه من أصحاب مالك والشافعي وأحمد — جعلوا النزول والإتيان والحجاء حدثاً يحدته منفصلاً عنه ، فذاك هو إتيانه واستواؤه على العرش ، فقالوا استواؤه فعل يفعله فى العرش بصير به مستويا عليه من غير فعل

يقوم بالرب ، لكن أكثر الناس خالفوم . وقالوا : المعروف أنه لا يجيء شيء من الصفات والأعراض إلا بمجيء شيء ، فإذا قالوا : جاء البرد أو جاء الحر فقد جاء الهواء الذي يحمل الحر والبرد ، وهو عين قائمة بنفسها . وإذا قالوا : جاءت الحمى فالحمى حر أو برد تقوم بعين قائمة بسبب أخلاط تتحرك وتتحول من حال إلى حال ، فيحدث الحر والبرد بذلك ، وهذا بخلاف العرض الذي يحدث بلا تحول من حامل ، مثل لون الفاكهة ، فإنه لا يقال في هذا : جاءت الحمرة والصفرة والخضرة ، بل يقال : أحمر وأصفر وأخضر . وإذا كان كذلك فيزاله تعالى العدل والسكينة ، والنعاس والأمانة — وهذه صفات تقوم بالعباد — إنما تكون إذا أفضى بها إليهم ، فالأعيان القائمة توصف بالنزول ، كما توصف الملائكة بالنزول بالوحى والقرآن ، فإذا نزل بها الملائكة قيل إنها نزلت .

وكذلك لو نزل غير الملائكة ، كالهواء الذي نزل بالأسباب ، فيحدث الله منه البخار الذي يكون منه النعاس ، فكان قد أُنزل النعاس سبحانه بإزال ما يحمله .

وقد ذكر سبحانه إزال الحديد ، والحديد يخلق في المعادن .

وما يذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن آدم عليه السلام

نزل من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد ، السندان والكلبتان والمنقعة ،
والمطرقة ، والإبرة ، فهو كذب لا يثبت مثله .

وكذلك الحديث الذي رواه الثعلبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم « أن الله أنزل أربع بركات من السماء
إلى الأرض فأنزل الحديد والماء والنار والملح » حديث موضوع مكذوب ،
في إسناده سيف بن محمد بن أحمد بن سفيان الثوري رحمه الله وهو من
الكذابين المعروفين بالكذب .

قال ابن الجوزي : هو سيف بن محمد بن أحمد بن سفيان الثوري
يروي عن الثوري وعاصم الأحول والأعمش ، قال أحمد رحمه الله : هو كذاب
بضع الحديث وقال مرة : ليس بشيء وقال يحيى : كان كذاباً خبيثاً وقال
مرة ليس بثقة وقال أبو داود كذاب وقال زكريا الساجي بضع الحديث
وقال النسائي : ليس بثقة ولا مأمون وقال الدار قطني ضعيف متروك .
والناس يشهدون أن هذه الآلات تصنع من حديد المعادن . فإن قيل :
إن آدم عليه السلام نزل معه جميع الآلات فهذه مكبرة للبيان . وإن
قيل بل نزل معه آلة واحدة وتلك لا تعرف فأبي فائدة في هذا لسائر
الناس ؟! ثم ما يصنع بهذه الآلات إذا لم يكن ثم حديد موجود بطرق
بهذه الآلات وإذا خلق الله الحديد صنعت منه هذه الآلات مع أن

المأثور : « إن أول من خط وخط إدريس عليه السلام » وآدم عليه السلام لم يخط ثوبا فما يصنع بالإبرة .

ثم أخبر أنه أنزل الحديد ، فكان المقصود الأكبر بذكر الحديد هو اتخاذ آلات الجهاد منه كالسيف والسنان والنصل وما أشبه ذلك الذي به ينصر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهذه لم تنزل من السماء . فإن قيل نزلت الآلة التي يطبع بها ، قيل فالله أخبر أنه أنزل الحديد لهذه المعاني المتقدمة والآلة وحدها لا تكفي ، بل لابد من مادة يصنع بها آلات الجهاد ؛ لكن لفظ النزول أشكل على كثير من الناس حتى قال قطرب رحمه الله : معناه جعله نزلا ، كما يقال أنزل الأمر على فلان نزلا حسنا أي جعله نزلا . قال ومثله قوله تعالى : (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ آرْوَاجٍ) وهذا ضعيف ؛ فإن النزول إنما يطلق على ما يؤكل لا على ما يقاتل به قال الله تعالى (فَزُلْ مِنْ حَمِيرٍ) والضيافة سميت نزلا لأن العادة أن الضيف يكون راكباً فينزل في مكان يؤتى إليه بضيافته فيه فسميت نزلا لأجل نزوله ونزل بني فلان ضيف ؛ ولهذا قال نوح عليه السلام : (رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنزَلاً مُبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ) لأنه كان راكباً في السفينة ، وسميت المواضع التي ينزل بها المسافرون منازل لأنهم يكونون ركبانا فينزلون والمشاة تبع للركبان وتسمى المساكن منازل .

وجعل بعضهم نزول الحديد بمعنى الخلق لأنه أخرجه من المعادن وعلمهم صنعه ، فإن الحديد إنما يخلق في المعادن ، والمعادن إنما تكون في الجبال ، فالحديد ينزله الله من معادنه التي في الجبال لينتفع به بنو آدم وقال تعالى : (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَنْزَلَ) .

وهذا مما أشكل أيضا . ففهم من قال : جعل ، ومنهم من قال : خلق لكونها تخلق من الماء فإن به يكون النبات الذي ينزل أصله من السماء وهو الماء ، وقال قطرب : جعلناه نزلا . ولا حاجة إلى إخراج اللفظ عن معناه المعروف لغة ؛ فإن الأنعام تنزل من بطون أمهاتها ومن أصلاب آبائها تأتي بطون أمهاتها ، ويقال للرجل : قد أنزل الماء ، وإذا أنزل وجب عليه الغسل ، مع أن الرجل غالب إزاله وهو على جنب إما وقت الجماع ، وإما بالاحتلام ، فكيف بالأنعام التي غالب إزالتها مع قيامها على رجليها وارتفاعها على ظهور الإناث ؟ !

ومما يبين هذا أنه لم يستعمل النزول فيما خلق من السفليات ، فلم يقل أنزل النبات ولا أنزل المرعى وإنما استعمل فيما يخلق في محل عال وأنزله الله من ذلك المحل كالحديد والأنعام .

وقال تعالى : (يَبْنِيْءَ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لُبَاسًا يُورِي سَوْءَ تَكْمُ وَرَيْشًا) الآية وفيها قراءتان إحداهما بالنصب فيكون لباس التقوى أيضا

منزلاً . وإما على قراءة الرفع فلا ، وكلاهما حق . وقد قيل فيه خلقناه
وقيل أنزلنا أسبابه وقيل ألهمناهم كيفية صنعته ، وهذه الأقوال ضعيفة ؛
فإن النبات الذي ذكروا لم يجئ فيه لفظ أنزلنا ، ولم يستعمل في كل
ما يصنع أنزلنا فلم يقل : أنزلنا الدور وأنزلنا الطبخ ونحو ذلك ، وهو
لم يقل إنا أنزلنا كل لباس ورياش ، وقد قيل : إن الريش
والرياش المراد به اللباس الفاخر كلاهما بمعنى واحد مثل اللبس
واللباس ، وقد قيل : هما المال والحصب والمعاش ، وارتاش فلان
حسنت حالته .

والصحيح أن « الريش » هو الأثاث والمتاع ، قال أبو عمر
والعرب تقول : أعطاني فلان ريشه أي كسوته وجهازه . وقال غيره :
الرياش في كلام العرب الأثاث وما ظهر من المتاع والثياب والفرش
ونحوها وبعض المفسرين أطلق عليه لفظ المال ، والمراد به مال مخصوص ،
قال ابن زيد : جمالا ؛ وهذا لأنه مأخوذ من ريش الطائر وهو ما يروش
به ويدفع عنه الحر والبرد وجمال الطائر ريشه ، وكذلك ما يبيت فيه
الإنسان من الفرش وما يبسطه تحته ونحو ذلك ، والقرآن مقصوده جنس
اللباس الذي يلبس على البدن وفي السيوط كما قال تعالى (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم
مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا) الآية ، فامتن سبحانه عليهم بما ينتفعون به من الأنعام
في اللباس والأثاث ، وهذا — والله أعلم — معنى إنزاله ؛ فإنه ينزله

من ظهور الأنعام ، وهو كسوة الأنعام من الأصواف والأوبار والأشعار ،
وينتفع به بنو آدم من اللباس والرياش . فقد أنزلها عليهم ، وأكثر أهل
الأرض كسوتهم من جلود الدواب فهي لدفع الحر والبرد ، وأعظم مما
يصنع من القطن والكتان ، والله تعالى ذكر في سورة النحل إنعامه
على عباده ، فذكر في أول السورة أصول النعم التي لا يعيش بنو آدم
إلا بها ، وذكر في أثناءها تمام النعم التي لا يطيب عيشهم إلا بها ،
فذكر في أولها الرزق الذي لا بد لهم منه ، وذكر ما يدفع البرد من
الكسوة بقوله : (وَاللَّاتِغَمَّ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ)
ثم في أثناء السورة ذكر لهم المساكن والمنافع التي يسكنونها : مساكن
الحاضرة والبادية ومساكن المسافرين فقال تعالى : (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ
مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا) الآية ، ثم ذكر إنعامه بالظلال التي تقيهم الحر
والبأس فقال : (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ
أَكْنَانًا) ، إلى قوله : (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ) .

ولم يذكر هنا ما بقي من البرد ، لأنه قد ذكره في أول السورة ،
وذلك في أصول النعم ؛ لأن البرد يقتل فلا يقدر أحد أن يعيش في
البلاد الباردة بلا دفء بخلاف الحر فإنه أذى ، لكنه لا يقتل كما يقتل
البرد ، فإن الحر قد يتقى بالظلال واللباس وغيرها ، وأهله أيضاً لا يحتاجون
إلى وقاية كما يحتاج إليه البرد ؛ بل أذى وقاية تكفيهم وهم في الليل وطرفي

النهار لا يتأذون به تأذيا كثيرا؛ بل لا يحتاجون إليه أحيانا حاجة قوية فجمع بينهما في قوله (سَرِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ) . ولا حذف في اللفظ ولا قصور في المعنى كما يظنه من لم يحسن حقائق معاني القرآن؛ بل لفظه أتم لفظ ، ومعناه أكمل المعاني؛ فإذا كان اللباس والرياش ينزل من ظهور الأنعام، وكسوة الأنعام منزلة من الأصلاب والبطون كما تقدم فهو منزل من الجهتين ، فإنه على ظهور الأنعام لا ينتفع به بنوا آدم حتى ينزل .

فقد تبين أنه ليس في القرآن ولا في السنة لفظ نزول إلا وفيه معنى النزول المعروف وهذا هو اللائق بالقرآن ، فإنه نزل بلغة العرب ولا تعرف العرب نزولا إلا بهذا المعنى ولو أريد غير هذا المعنى لكان خطابا بغير لغتها ، ثم هو استعمال اللفظ المعروف له معنى في معنى آخر بلا بيان ، وهذا لا يجوز بما ذكرنا؛ وبهذا يحصل مقصود القرآن واللغة الذي أخبر الله تعالى أنه بينه وجعله هدى للناس ، وليكن هذا آخره ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا .

وسئل نبغ الاسلام

رحمة الله

عن قوله تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) فسماء هنا كلام الله ، وقال في مكان آخر : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) فما معنى ذلك ؟ فإن طائفة ممن يقول بالعبارة يدعون أن هذا حجة لهم ، ثم يقولون : أنتم تعتقدون أن موسى - صلوات الله عليه - سمع كلام الله عز وجل حقيقة من الله من غير واسطة ، وتقولون : إن الذي تسمعون كلام الله حقيقة ، وتسمعون من وسائط بأصوات مختلفة ، فما الفرق بين هذا وهذا ؟ وتقولون : إن القرآن صفة لله تعالى ، وأن صفات الله تعالى قديمة ؛ فإن قلتم إن هذا نفس كلام الله تعالى فقد قلتم بالحلول وأنتم تكفرون بالحلولية والاتحادية ، وإن قلتم : غير ذلك قلتم بمقالتنا ، ونحن نطلب منكم في ذلك جوابا نعتمد عليه إن شاء الله تعالى .

فأجاب : الحمد لله رب العالمين . هذه الآية حق كما ذكر الله ، وليست

إحدى الآيتين معارضة للأخرى بوجه من الوجوه ، ولا في واحدة منها حجة لقول باطل ، وإن كان كل من الآيتين قد يحتج بها بعض الناس على قول باطل ، وذلك أن قوله : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) فيه دلالة على أنه بسمع كلام الله من التالي المبلغ ، وأن ما يقرؤه المسلمون هو كلام الله ، كما في حديث جابر في السنن : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على الناس في الموقف ويقول : أأرجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي ؟ فإن قريشا منعوني أن أبلغ كلام ربي » وفي حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه لما خرج على المشركين فقرأ عليهم : (اللَّهُ * غُلِبَتِ الرُّومُ * فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِيهِمْ سَيَكُونُونَ) قالوا له هذا كلامك أم كلام صاحبك ؟ فقال : ليس بكلامي ولا بكلام صاحبي ؛ ولكنه كلام الله .

وقد قال تعالى : (ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَنِينَ شُهُودًا * وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِيْتِنَاعِنَا * سَأْهُقُهُ صَعُودًا * إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقُلْ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قُلْ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنَّ هَذَا لِلْأَبْتَرِ يُؤْتَرُ *) (هَذَا الْقَوْلُ الْبَشَرِ) فمن قال : إن هذا القرآن قول البشر كان قوله مضاهياً لقول الوحيد الذي أصلاه الله سقر . ومن المعلوم لعامة العقلاء أن من بلغ كلام غيره كالمبلغ لقول

النبي صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » إذا سمعه الناس من المبلغ قالوا : هذا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولو قال المبلغ هذا كلامي وقولي لكذبه الناس لعلمهم بأن الكلام كلام لمن قاله مبتدئاً منشئاً : لا لمن أداه راوياً مبلغاً . فإذا كان مثل هذا معلوماً في تبليغ كلام المخلوق فكيف لا يعقل في تبليغ كلام الخالق الذي هو أولى أن لا يجعل كلاماً لغير الخالق جل وعلا ؟!

وقد أخبر تعالى بأنه منزل منه فقال : (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وقال : (حَمَّ * تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) (حَمَّ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) . فجبريل رسول الله من الملائكة جاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البشر ، والله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس ، وكلاهما مبلغ له ، كما قال : (يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) وقال : (إِلَّا مَنْ أَرْضَعِي مِنْ رُسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا * لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ) وهو مع هذا كلام الله ليس لجبريل ولا لحمد فيه إلا التبليغ والأداء ، كما أن المعلمين له في هذا الزمان والتالين له في الصلاة أو خارج الصلاة ليس لهم فيه إلا ذلك لم يحدثوا شيئاً من حروفه ولا معانيه قال الله تعالى : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ

الرَّحِيمِ) إلى قوله : (وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَاتٍ آيَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ
مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ * وَلَقَدْ
نَعَلِمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا
لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) .

كان بعض المشركين يزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم تعلمه
من بعض الأعاجم الذين بمكة إما عبد ابن الحضرمي وإما غيره ، كما
ذكر ذلك المفسرون فقال تعالى : (لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ) أي
يضيفون إليه التعليم لسان (أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) فكيف
يتصور أن يعلمه أعجمي وهذا الكلام عربي ؟ وقد أخبر أنه نزل به روح
القدس من ربك بالحق ، فهذا بيان أن هذا القرآن العربي الذي تعلمه
من غيره لم يكن هو المحدث لحروفه ونظمه ؛ إذ يمكن لو كان كذلك أن
يكون تلقى من الأعجمي معانيه وألف هو حروفه ، وبيان أن هذا الذي
تعلمه من غيره نزل به روح القدس من ربك بالحق يدل على أن
القرآن جميعه منزل من الرب سبحانه وتعالى لم ينزل مغناه دون حروفه .

ومن المعلوم أن من بلغ كلام غيره كمن بلغ كلام النبي صلى الله
عليه وسلم أو غيره من الناس أو أنشد شعر غيره كما لو أنشد منشد
قول لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

أو قول عبد الله بن رواحة حيث قال :

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مثوى الكافرينا

وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا

أو قوله :

وفينا رسول الله يتلو كتابه إذا انشق معروف من الفجر ساطع

بيت يجافي جنبه عن فراشه إذا استنقلت بالمشركين المضاجع

أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا به موقنات أن ما قال واقع

وهذا الشعر قاله منشئ لفظه ومعناه ، وهو كلامه لا كلام غيره
بحركته وصونه ومعناه القائم بنفسه ، ثم إذا أنشده المنشد وبلغه عنه
علم أنه شعر ذلك المنشئ وكلامه ونظمه وقوله ، مع أن هذا الثاني أنشده
بحركة نفسه وصوت نفسه ، وقام بقلبه من المعنى نظير ما قام بقلب
الأول وليس الصوت المسموع من المنشد هو الصوت المسموع من
المنشئ والشعر شعر المنشئ لا شعر المنشد — والحدث عن النبي صلى

الله عليه وسلم إذا روى قوله : « إنما الأعمال بالنيات » بلغه بحركته وصوته ، مع أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم به بحركته وصوته ، وليس صوت المبلغ صوت النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا حركته كحركته ، والكلام كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كلام المبلغ له عنه .

فإذا كان هذا معلوماً معقولاً فكيف لا يعقل أن يكون ما يقرأ القارئ إذا قرأ (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ) أن يقال هذا الكلام كلام الباري وإن كان الصوت صوت القارئ . فمن ظن أن الأصوات المسموعة من القراء صوت الله فهو ضال مفتر مخالف لصريح المعقول وصحيح المنقول قائل قولاً لم يقله أحد من أئمة المسلمين ؛ بل قد أنكر الإمام أحمد وغيره على من قال : لفظي بالقرآن غير مخلوق وبدعوه ، كما جهموا من قال : لفظي بالقرآن مخلوق . وقالوا القرآن كلام الله غير مخلوق كيف تصرف ، فكيف من قال لفظي به قديم أو صوتي به قديم ؟ فابتدع هذا وضلاله أوضح . فمن قال إن لفظه بالقرآن غير مخلوق أو صوته أو فعله أو شيئاً من ذلك فهو ضال مبتدع .

وهؤلاء قد يحتجون بقوله (حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) ويقولون هذا كلام الله وكلام الله غير مخلوق فهذا غير مخلوق ، ونحن لا نسمع

إلا صوت القارئ ، وهذا جهل منهم ، فإن سماع كلام الله ، بل وسماع كل كلام يكون نارة من المتكلم به بلا واسطة ، ويكون بواسطة الرسول المبلغ له قال تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ)

ومن قال : إن الله كلمنا بالقرآن كما كلم موسى بن عمران ، أو إنا نسمع كلامه كما سمعه موسى بن عمران فهو من أعظم الناس جهلا وضلالا . ولو قال قائل : إنا نسمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه الصحابة منه لكان ضلاله واضحا ، فكيف من يقول أنا أسمع كلام الله منه كما سمعه موسى ؟! وإن كان الله كلم موسى تكليما بصوت سمعه موسى فليس صوت المخلوقين صوتا للخالق . وكذلك مناداته لعباده بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب ، وتكلمه بالوحي حتى يسمع أهل السموات والأرض صوته كجر السلسلة على الصفا ، وأمثال ذلك مما جاءت به النصوص والآثار كلها ليس فيها أن صفة المخلوق هي صفة الخالق ؛ بل ولا مثلها بل فيها الدلالة على الفرق بين صفة الخالق وبين صفة المخلوق فليس كلامه مثل كلامه ، ولا معناه مثل معناه ، ولا حرفه مثل حرفه ، ولا صوته مثل صوته ، كما أنه ليس علمه مثل علمه ، ولا قدرته مثل قدرته ، ولا سمعه مثل سمعه ، ولا بصره مثل بصره ، فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله .

ولما استقر في فطر الخلق كلهم الفرق بين سماع الكلام من المتكلم به ابتداء وبين سماعه من المبلغ عنه كان ظهور هذا الفرق في سماع كلام الله من المبلغين عنه أوضح من أن يحتاج إلى الإطناب . وقد بين أئمة السنة والعلم — كالإمام أحمد والبخاري صاحب الصحيح في كتابه في خلق الأفعال وغيرها من أئمة السنة — من الفرق بين صوت الله المسموع منه وصوت العباد بالقرآن وغيره مالا يخالفهم فيه أحد من العلماء أهل العقل والدين .

فصل

وأما قوله تعالى (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) فهذا قد ذكره في موضعين . فقال في الحاقة (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَاهُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكُرُونَ) فالرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم وقال في التكويد : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ * وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ * وَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئُقِ الْمُبِينِ) فالرسول هنا جبريل فأضافه إلى الرسول من البشر تارة ، وإلى الرسول من الملائكة تارة ، باسم الرسول ، ولم يقل : إنه لقول ملك ولا نبي ، لأن لفظ الرسول يبين أنه مبلغ

عن غيره لا منشئ له من عنده (مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ)

فكان قوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) بمنزلة قوله لتبليغ رسول ، أو مبلغ من رسول كريم ، أو جاء به رسول كريم ، أو مسموع عن رسول كريم ؛ وليس معناه أنه أنشأه أو أحدثه أو أنشأ شيئاً منه أو أحدثه رسول كريم إذ لو كان منشئاً لم يكن رسولا فيما أنشأه وابتدأه وإنما يكون رسولا فيما بلغه وأداه ، ومعلوم أن الضمير عائد إلى القرآن مطلقاً .

و (أيضاً) فلو كان أحد الرسولين أنشأ حروفه ونظمه امتنع أن يكون الرسول الآخر هو المنشئ المؤلف لها ، فبطل أن تكون إضافته إلى الرسول لأجل إحداث لفظه ونظمه . ولو جاز أن تكون الإضافة هنا لأجل إحداث الرسول له أو لشيء منه لجاز أن نقول إنه قول البشر ، وهذا قول الوحيد الذي أصلاه الله سقر .

فإن قال قائل : فالوحيد جعل الجميع قول البشر ، ونحن نقول إن الكلام العربي قول البشر ، وأما معناه فهو كلام الله .

فيقال لهم : هذا نصف قول الوحيد ، ثم هذا باطل من وجوه أخرى .

وهو أن معاني هذا النظم معان متعددة متنوعة ، وأتمّ يجعلون

ذلك المعنى معنى واحداً هو الأمر والهي والخبر والاستخبار ، وتجعلون ذلك المعنى إذا عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإذا عبر عنه بالعبرانية كان تورا ، وإذا عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً ، وهذا مما يعلم بطلانه بالضرورة من العقل والدين ؛ فإن التوراة إذا عربناها لم يكن معناها معنى القرآن ، والقرآن إذا ترجمناه بالعبرانية لم يكن معناه معنى التوراة .

و (أيضاً) فإن معنى آية الكرسي ليس هو معنى آية الدين ، وإنما يشتركان في مسمى الكلام ، ومسمى كلام الله ، كما تشترك الأعيان في مسمى النوع ، فهذا الكلام وهذا الكلام وهذا الكلام كله يشترك في أنه كلام الله اشترك الأشخاص في أنواعها ، كما أن الإنسان وهذا الإنسان وهذا الإنسان يشتركون في مسمى الإنسان وليس في الخارج شخص بعينه هو هذا وهذا وهذا ، وكذلك ليس في الخارج كلام واحد هو معنى التوراة والإنجيل والقرآن وهو معنى آية الدين وآية الكرسي .

ومن خالف هذا كان في مخالفته لصريح المعقول من جنس من قال : إن أصوات العباد وأفعالهم قديمة أزلية . فاضرب بكلام البدعتين رأس قائلها ، والزم الصراط المستقيم : صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

وبسبب هاتين البدعتين الحمقاوين ثارت الفتن وعظمت الإحن ، وإن كان كل من أصحاب القولين قد يفسرونها بما قد يلتبس على كثير من الناس كما فسر من قال : إن الصوت المسموع من العبد أو بعضه قديم : أن القديم ظهر في المحدث من غير حلول فيه .

وأما « أفعال العباد » فرأيت بعض المتأخرين يزعم أنها قديمة خيرها وشرها ، وفسر ذلك بأن الشرع قديم والقدر قديم ، وهي مشروعة مقدرة ولم يفرق بين الشرع الذي هو كلام الله والمشروع الذي هو المأمور به والمنهى عنه ، ولم يفرق بين القدر الذي هو علم الله وكلامه وبين المقدور الذي هو مخلوقاته . والعقلاء كلهم يعلمون بالاضطرار أن الأمر والخبر نوعان للكلام لفظه ومعناه ، ليس الأمر والخبر صفات لموصوف واحد - فمن جعل الأمر والنهي والخبر صفات للكلام لا أنواعاً له فقد خالف ضرورة العقل ؛ وهؤلاء في هذا بمنزلة من زعم أن الوجود واحد ؛ إذ لم يفرق بين الواحد بالنوع والواحد بالعين ؛ فإن انقسام « الموجود » إلى القديم ، والمحدث ، والواجب والممكن ، والخالق والمخلوق ، والقائم بنفسه والقائم بغيره ، كانقسام « الكلام » إلى الأمر والخبر ، أو إلى الإنشاء والإخبار ، أو إلى الأمر والنهي والخبر - فمن قال الكلام معنى واحد هو الأمر والخبر فهو كمن قال الوجود واحد هو الخالق والمخلوق ، أو الواجب والممكن . وكما أن حقيقة هذاتؤول إلى تعطيل الخالق فحقيقة

هذا تقول إلى تعطيل كلامه وتكليمه .

وهذا حقيقة قول فرعون الذي أنكر الخالق وتكليمه لموسى ؛ ولهذا
آل الأمر بمحقق هؤلاء إلى تعظيم فرعون وتوليه وتصديقه في قوله :
(أَنَارَيْنَاكَ الْأَعْلَى) بل إلى تعظيمه على موسى وإلى الاستحقاق بتكليم
الله لموسى كما قد بسط في غير هذا الموضع .

(وأيضاً) فيقال : ما تقول في كلام كل متكلم إذا نقله عنه غيره
— كما قد ينقل كلام النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والعلماء والشعراء
وغيرهم وبسمع من الرواة أو المبلغين — إن ذلك المسموع من المبلغ
بصوت المبلغ هو كلام المبلغ أو كلام المبلغ عنه ؟ فإن قال : كلام المبلغ
لزم أن يكون القرآن كلاماً لكل من سمع منه فيكون القرآن المسموع
كلام ألف ألف قارئ لا كلام الله تعالى ، وأن يكون قوله : « إنما
الأعمال بالنيات » ونظائره كلام كل من رواه لا كلام الرسول وحينئذ
فلا فضيلة للقرآن في (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) فإنه على قول هؤلاء
قول كل منافق قرأه ، والقرآن يقرؤه المؤمن والمنافق كما في الصحيحين
عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل
الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن
مثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها ؛ ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن
مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن

مثل الحنظلة طعمها مر ولا ربح لها « وعلى هذا التقدير فلا يكون القرآن قول بشر واحد بل قول ألف ألف بشر وأكثر من ذلك .
فساد هذا في العقل والدين واضح .

وإن قال : كلام المبلغ عنه علم أن الرسول المبلغ للقرآن ليس القرآن كلامه ولكنه كلام الله ؛ ولكن لما كان الرسول الملك قد يقال إنه شيطان بين الله أنه تبليغ ملك كريم ؛ لا تبليغ شيطان رجيم ؛ ولهذا قال : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ) إلى قوله : (وَمَاهُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) . وبين في هذه الآية أن الرسول البشري الذي صحبناه وسمعناه منه ليس بمجنون ، وما هو على الغيب بمتهم . وذكره باسم « صاحب » لما في ذلك من النعمة به علينا إذ كنا لا نطيق أن نتلقى إلا عن صحبناه وكان من جنسنا ، كما قال تعالى (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ) وقال (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيسُوكَ) كما قال في الآية الأخرى : (وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ) وبين أن الرسول الذي من أنفسنا والرسول الملكي أنها مبلغان فكان في هذا تحقيق أنه كلام الله .

فلما كان الرسول البشري يقال : إنه مجنون أو مفتر نزهه عن هذا وهذا ، وكذلك في السورة الأخرى قال : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ وَمَاهُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدْكُرُونَ * نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ)

وهذا مما يبين أنه أضافه إليه لأنه بلغه وأدام لا لأنه أحدثه وأنشأه ، فإنه قال : (وَلَئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ)

فجمع بين قوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) وبين قوله

: (وَلَئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) والضميران عائدان إلى واحد ، فلو كان الرسول أحدثه وأنشأه لم يكن تنزيلا من رب العالمين ؛ بل كان يكون تنزيلا من الرسول . ومن جعل الضمير في هذا عائدا إلى غير ما يعود إليه الضمير الآخر مع أنه ليس في الكلام ما يقتضى اختلاف الضميرين ، ومن قال إن هذا عبارة عن كلام الله – فقل له : هذا الذي تقرأه أهو عبارة عن العبارة التي أحدثها الرسول الملك أو البشر على زعمك ؟ أم هو نفس تلك العبارة ؟ فإن جعلت هذا عبارة عن تلك العبارة جاز أن تكون عبارة جبريل أو الرسول عبارة عن عبارة الله ، وحينئذ فيبقى النزاع لفظياً ؛ فإنه متى قال إن محمداً سمعه من جبريل جميعه ، وجبريل سمعه من الله جميعه ، والمسلمون سمعوه من الرسول جميعه ، فقد قال الحق – وبعد هذا فقوله عبارة لأجل التفريق بين التبليغ والمبلغ عنه كما سنبينه .

وإن قلت : ليس هذا عبارة عن تلك العبارة ، بل هو نفس تلك العبارة فقد جعلت ما يسمع من المبلغ هو بعينه ما يسمع من المبلغ

عنه إذ جعلت هذه العبارة هي بعينها عبارة جبريل فحينئذ هذا يبطل أصل قولك .

واعلم أن أصل القول بالعبارة « أن أبا محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب » هو أول من قال في الإسلام : إن معنى القرآن كلام الله . وحروفه ليست كلام الله ، فأخذ بنصف قول المعتزلة ونصف قول أهل السنة والجماعة ، وكان قد ذهب إلى إثبات الصفات لله تعالى ، وخالف المعتزلة في ذلك ، وأثبت العلو لله على العرش ومباينته المخلوقات ، وقرر ذلك تقريراً هو أكمل من تقرير أتباعه بعده . وكان الناس قد تكلموا فيمن بلغ كلام غيره هل يقال له حكاية عنه أم لا ؟ وأكثر المعتزلة قالوا : هو حكاية عنه ، فقال ابن كلاب : القرآن العربي حكاية عن كلام الله ؛ ليس بكلام الله .

فجاء بعده « أبو الحسن الأشعري » فسلك مسلكه في إثبات أكثر الصفات ، وفي مسألة القرآن أيضاً ، واستدرك عليه قوله إن هذا حكاية ، وقال : الحكاية إنما تكون مثل المحكي فهذا يناسب قول المعتزلة ؛ وإنما يناسب قولنا أن نقول هو عبارة عن كلام الله ؛ لأن الكلام ليس من جنس العبارة ، فأنكر أهل السنة والجماعة عليهم عدة أمور .

(أحدها) قولهم : إن المعنى كلام الله وإن القرآن العربي ليس كلام الله ، وكانت المعتزلة تقول : هو كلام الله وهو مخلوق ، فقال : هؤلاء هو مخلوق وليس بكلام الله : لأن من أصول أهل السنة أن الصفة إذا قامت بمحل عاد حكمها على ذلك المحل ، فإذا قام الكلام بمحل كان هو المتكلم به كما أن العلم والقدرة إذا قلما بمحل كان هو العالم القادر وكذلك « الحركة » . وهذا مما احتجوا به على المعتزلة وغيرهم من الجهمية في قولهم : إن كلام الله مخلوق خلقه في بعض الأجسام — قالوا لهم لو كان كذلك لكان الكلام كلام ذلك الجسم الذي خلقه فيه فكانت الشجرة هي القائلة : (إِنَّا أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) فقال أئمة الكلاية إذا كان القرآن العربي مخلوقاً لم يكن كلام الله ، فقال طائفة من متأخريهم : بل نقول الكلام مقول بالاشتراك بين المعنى المجرد وبين الحروف المنظومة ، فقال لهم المحققون : فهذا يبطل أصل حجتكم على المعتزلة : فإنكم إذا سلمتم أن ما هو كلام الله حقيقة لا يمكن قيامه به بل بغيره أمكن المعتزلة أن يقولوا ليس كلامه إلا ما خلقه في غيره .

(الثاني) قولهم : إن ذلك المعنى هو الأمر والنهي والخبر ، وهو معنى التوراة ، والإنجيل والقرآن ، وقال أكثر العقلاء : هذا الذي قالوه معلوم الفساد بضرورة العقل .

(الثالث) أن ما نزل به جبريل من المعنى واللفظ وما بلغه محمد لأمته من المعنى واللفظ ليس هو كلام الله .

و « مسألة القرآن » لها طرفان (أحدهما) تكلم الله به وهو أعظم الطرفين (والثاني) تنزيله إلى خلقه والكلام في هذا سهل بعد تحقيق الأول . وقد بسطنا الكلام في ذلك في عدة مواضع ، وبيننا مقالات أهل الأرض كلهم في هذه المسائل ، وما دخل في ذلك من الاشتباه ، وما أخذ كل طائفة ، ومعنى قول السلف : القرآن كلام الله غير مخلوق ، وأنهم قصدوا به إبطال قول من يقول : إن الله لم يقم بذاته كلام ؛ ولهذا قال الأئمة كلام الله من الله ليس ببائن عنه ، وذكرنا اختلاف المنتسبين إلى السنة هل يتعلق الكلام بمشيئته وقدرته أم لا ؟ وقول من قال من أئمة السنة لم يزل الله متكلماً إذا شاء ، وأن قول السلف منه بدأ لم يريدوا به أنه فارق ذاته وحل في غيره ؛ فإن كلام المخلوق ، بل وسائر صفاته لا تفارقه وتنتقل إلى غيره فكيف يجوز أن يفارق ذات الله كلامه أو غيره من صفاته ؟ ! بل قالوا : منه بدأ . أي : هو المتكلم به رداً على المعتزلة والجهمية وغيرهم الذين قالوا بدأ من المخلوق الذي خلق فيه . وقولهم : إليه يعود . أي : يسرى عليه فلا يبقى في المصاحف منه حرف ولا في الصدور منه آية .

والمقصود هنا الجواب عن مسائل السائل .

فصل

وأما قول القائل : أتم تعتقدون أن موسى سمع كلام الله منه حقيقة من غير واسطة ، وتقولون إن الذي تسمعون كلام الله حقيقة وتسمعون من وسائط بأصوات مختلفة فما الفرق بين ذلك ؟

فيقال له بين هذا وهذا من الفرق أعظم مما بين القدم والفرق . فإن كل عاقل يفرق بين سماع كلام النبي صلى الله عليه وسلم منه بغير واسطة — كسماع الصحابة منه — وبين سماعه منه بواسطة المبلغين عنه كأبي هريرة وأبي سعيد وابن عمر وابن عباس . وكل من السامعين سمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة ، وكذلك من سمع شعر حسان بن ثابت أو عبد الله بن ربيعة أو غيرها من الشعراء منه بلا واسطة ومن سمعه من الرواة عنه يعلم الفرق بين هذا وهذا ، وهو في الموضعين شعر حسان لا شعر غيره ، والإنسان إذا تعلم شعر غيره فهو يعلم أن ذلك الشاعر أنشأ معانيه ونظم حروفه بأصواته المقطعة وإن كان المبلغ يرويه بحركة نفسه وأصوات نفسه .

فإذا كان هذا الفرق معقولا في كلام الخلقين بين سماع الكلام من المتكلم به ابتداء وسماعه بواسطة الراوي عنه أو المبلغ عنه فكيف لا يعقل ذلك في سماع كلام الله ؟ وقد تقدم أن من ظن أن المسموع من القراء هو صوت الرب فهو إلى تأديب المجانين أقرب منه إلى خطاب العقلاء ، وكذلك من توهم أن الصوت قديم أو أن المداد قديم فهذا لا يقوله ذو حس سليم ؛ بل ما بين لوعي المصحف كلام الله ، وكلام الله ثابت في مصاحف المسلمين لا كلام غيره ، فمن قال : إن الذي في المصحف ليس كلام الله بل كلام غيره فهو ملحد مارق .

ومن زعم أن كلام الله فارق ذاته وانتقل إلى غيره كما كتب في المصاحف أو أن المداد قديم أزلي فهو أيضاً ملحد مارق ؛ بل كلام المخلوقين يكتب في الأوراق وهو لم يفارق ذواتهم ، فكيف لا يعقل مثل هذا في كلام الله تعالى ؟ !

و « الشبهة » تنشأ في مثل هذا من جهة أن بعض الناس لا يفرق بين المطلق من الكلام والمقيد . مثال ذلك أن الإنسان يقول رأيت الشمس والقمر والهلal إذا رآه بغير واسطة « وهذه الرؤية المطلقة » وقد يراه في ماء أو مرآة فهذه « رؤية مقيدة » فإذا أطلق قوله رأيت أو ما رأيت حمل على مفهوم اللفظ المطلق ، وإذا قال : لقد رأيت الشمس في الماء والمرآة فهو كلام صحيح مع التقييد ، واللفظ يختلف معناه بالإطلاق

والتقييد ، فإذا وصل بالكلام ما يغير معناه كالشرط والاستثناء ونحوهما من التخصيصات المتصلة كقوله : (أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا) كان هذا المجموع دالا على تسعمائة وخمسين سنة بطريق الحقيقة عند جماهير الناس .

ومن قال إن هذا مجاز فقد غلط ؛ فإن هذا المجموع لم يستعمل في غير موضعه وما يقترن باللفظ من القرآن اللفظية الموضوعة هي من تمام الكلام ؛ ولهذا لا يحتمل الكلام معها معنيين ولا يجوز نفي مفهومها بخلاف استعمال لفظ الأسد في الرجل الشجاع مع أن قول القائل : هذا اللفظ حقيقة ، وهذا مجاز نزاع لفظي ، وهو مستند من أنكر المجاز في اللغة أو في القرآن ، ولم ينطق بهذا أحد من السلف والأئمة ، ولم يعرف لفظ المجاز في كلام أحد من الأئمة إلا في كلام الإمام أحمد فإنه قال فيما كتبه من « الرد على الزنادقة والجهمية » هذا من مجاز القرآن . وأول من قال ذلك مطلقاً أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتابه الذي صنفه في « مجاز القرآن » ثم إن هذا كان معناه عند الأولين مما يجوز في اللغة ويسوغ فهو مشتق عندهم من الجواز كما يقول الفقهاء عقد لازم وجاز ، وكثير من المتأخرين جعله من الجواز الذي هو العبور من معنى الحقيقة إلى معنى المجاز ، ثم إنه لا ريب أن المجاز قد يشيع ويشتهر حتى يصير حقيقة .

والمقصود أن القائل إذا قال : رأيت الشمس أو القمر أو الهلال أو غير ذلك في الماء والمرآة فالعقلاء متفقون على الفرق بين هذه الرؤية وبين رؤية ذلك بلا واسطة ، وإذا قال قائل : ما رأى ذلك ؛ بل رأى مثاله أو خياله أو رأى الشعاع المنعكس أو نحو ذلك لم يكن هذا مانعاً لما يعلمه الناس ويقولونه من أنه رآه في الماء أو المرآة ، وهذه الرؤية في الماء أو المرآة حقيقة مقيدة ، وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من رآني في المنام فقد رآني حقاً فإن الشيطان لا يتمثل في صورتني » هو كما قال صلى الله عليه وسلم رآه في المنام حقاً ، فمن قال : ما رآه في المنام حقاً فقد أخطأ ، ومن قال : إن رؤيته في اليقظة بلا واسطة كالرؤية بالواسطة المقيدة بالنوم فقد أخطأ ؛ ولهذا يكون لهذه تأويل وتعبير دون تلك .

وكذلك ما سمعه منه من الكلام في المنام هو سماع منه في المنام وليس هذا كالسمع منه في اليقظة وقد يرى الرائي في المنام أشخاصاً ويخاطبونه والمرئيون لا شعور لهم بذلك وإنما رأى مثاهم ، ولكن يقال : رآهم في المنام حقيقة ، فيحترز بذلك عن الرؤيا التي هي حديث النفس .

فإن « الرؤيا ثلاثة أقسام » رؤيا بشرى من الله ، ورؤيا تخزين من الشيطان ، ورؤيا مما يحدث به المرء نفسه في اليقظة فيراه في المنام . وقد ثبت هذا التقسيم في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم :

ولكن الرؤيا يظهر لكل أحد من الفرق بينها وبين اليقظة مالا يظهر في غيرها ، فكما أن الرؤية تكون مطلقة وتكون مقيدة بواسطة المرأة والماء أو غير ذلك ، حتى إن المرئي يختلف باختلاف المرأة ، فإذا كانت كبيرة مستديرة رأى كذلك وإن كانت صغيرة أو مستطيلة رأى كذلك ، فكذلك في « السماع » يفرق بين من سمع كلام غيره منه ومن سمعه بواسطة المبلغ ، ففي الموضعين المقصود سماع كلامه ، كما أن هناك في الموضعين يقصد رؤية نفس النبي ؛ لكن إذا كان بواسطة اختلاف باختلاف الوسائط فيختلف باختلاف أصوات المبلغين كما يختلف المرئي باختلاف المرايا — قال تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) .

فجعل « التكليم ثلاثة أنواع » الوحي المجرد ، والتكليم من وراء حجاب كما كلم موسى عليه السلام ، والتكليم بواسطة إرسال الرسول كما كلم الرسل بإرسال الملائكة ، وكما نبأنا الله من أخبار المنافقين بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم ، والمسلمون متفقون على أن الله أمرهم بما أمرهم به في القرآن ونهاهم عما نهاهم عنه في القرآن ، وأخبرهم بما أخبرهم به في القرآن فأمره ونهيه وإخباره بواسطة الرسول ، فهذا تكليم مقيد بالإرسال ، وسماعنا لكلامه سماع مقيد بسماعه من المبلغ لا منه ، وهذا القرآن كلام الله مبلغاً عنه مؤدى عنه ، وموسى سمع كلامه مسموعاً منه لا مبلغاً

عنه ولا مؤدى عنه ، وإذا عرف هذا المعنى زاحت الشبهة .

والنبي صلى الله عليه وسلم يروى عن ربه ، ويخبر عن ربه ،
ويحكي عن ربه ، فهذا يذكر ما يذكره عن ربه من كلامه الذي قاله
راويا حاكياً عنه . فلو قال من قال : إن القرآن « حكاية » : إن محمداً
حكاه عن الله كما يقال بلغه عن الله وأداه عن الله لكان قد قصد معنى
صحيحاً ؛ لكن يقصدون — ما يقصده القائل بقوله فلان يحكى فلانا أي
يفعل مثل فعله وهو — أنه يتكلم بمثل كلام الله فهذا باطل قال الله
تعالى (قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ
كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً) .

ونكتة الأمر أن العبرة بالحقيقة المقصودة لا بالوسائل المطلوبة لغيرها .
فلما كان مقصود الرائي أن يرى الوجه مثلاً فرآه في المرأة حصل مقصوده
وقال رأيت الوجه ، وإن كان ذلك بواسطة انعكاس الشعاع في المرأة —
وكذلك من كان مقصوده أن يسمع القول الذي قاله غيره الذي ألف
ألفاظه وقصد معانيه ، فإذا سمعه منه أو من غيره حصل هذا المقصود ،
وإن كان سماعه من غيره هو بواسطة صوت ذلك الغير الذي يختلف
باختلاف الصائتين . والقلوب إنما تشير إلى المقصود لا إلى ما ظهر به
المقصود ، كما في « الاسم والمسمى » فإن القائل إذا قال جاء زيد
وذهب عمرو لم يكن مقصوده إلا الإخبار بالجيء عن « المسمى »

ولكن بذكر الاسم أظهر ذلك .

فمن ظن أن الموصوف بالحجيء والإتيان هو لفظ زيد أو لفظ عمرو كان مبطلا ، فكذلك إذا قال القائل : هذا كلام الله ، وكلام الله غير مخلوق ، فالمقصود هنا الكلام نفسه من حيث هو هو ، وإن كان إنما ظهر وسمع بواسطة حركة التالي وصوته ، فمن ظن أن المشار إليه هو صوت القارئ وحركته كان مبطلا ؛ ولهذا لما قرأ أبو طالب المكي على الإمام أحمد رضى الله عنه : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وسأله هل هذا كلام الله ، وهل هو مخلوق ؟ فأجابه بأنه كلام الله وأنه غير مخلوق ، فنقل عنه أبو طالب — خطأ منه — أنه قال لفظي بالقرآن غير مخلوق ، فاستدعاه وغضب عليه وقال أنا قلت لك : لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟ قال : لا ، ولكن قرأت عليك : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وقلت لك : هذا غير مخلوق ، فقلت : نعم ، قال فلم تحك عنى مالم أقل ؟ لا تقل هذا ؛ فإن هذا لم يقله عالم — وقصته مشهورة حكاها عبد الله صالح وحبل والمروزي وفوران وبسطها الحلال في « كتاب السنة » وصنف المروزي في « مسألة اللفظ » مصنفاً ذكر فيه أقوال الأئمة .

وهذا الذي ذكره أحمد من أحسن الكلام وأدقه ؛ فإن الإشارة إذا أطلقت انصرفت إلى المقصود وهو كلام الله الذي تكلم به ؛ لا إلى

ما وصل به إلينا من أفعال العباد وأصواتهم . فإذا قيل : لفظي جعل
نفس الوسائط غير مخلوقة وهذا باطل ، كما أن من رأى وجهاً ، في
مرآة فقال أكرم الله هذا الوجه وحياء ، أو قبحه ، كان دعاؤه على
الوجه الموجود في الحقيقة الذي رأى بواسطة المرآة لا على الشعاع
المنعكس فيها ، وكذلك إذا رأى القمر في الماء فقال : قد أبدر أو لم
يبدر فإنما مقصوده القمر الذي في السماء لا خياله ، وكذلك من سمعه
يذكر رجلاً فقال هذا رجل صالح أو رجل فاسق علم أن المشار إليه
هو الشخص المسمى بالاسم ؛ لا نفس الصوت المسموع من الناطق
— فلو قال : هذا الصوت أو صوتي بفلان صالح أو فاسق فسد
المعنى ، وكان بعضهم يقول : لفظي بالقرآن مخلوق فرأى في منامه وضارب
يضربه وعليه فروة فأوجعه بالضرب ، فقال له : لا تضربني ، فقال :
أنا ما أضربك ، وإنما أضرب الفروة ، فقال : إنما يقع الضرب علي ،
فقال هكذا إذا قلت : لفظي بالقرآن مخلوق ، فالخلق إنما يقع على القرآن .
يقول : كما أن المقصود بالضرب بدنك واللباس واسطة فهكذا المقصود
بالتلاوة كلام الله وصوتك واسطة ، فإذا قلت : مخلوق وقع ذلك على
المقصود ، كما إذا سمعت قائلاً يذكر رجلاً فقلت : أنا أحب هذا وأنا
أبغض هذا انصرف الكلام إلى المسمى المقصود بالاسم لا إلى صوت
الذاكر ؛ ولهذا قال الأئمة : القرآن كلام الله غير مخلوق كيفما

تصرف ؛ بخلاف أفعال العباد وأصواتهم ؛ فإنه من نفى عنها الخلق كان مبتدعا ضالا .

فصل

وأما قول القائل : تقولون إن القرآن صفة الله وإن صفات الله غير مخلوقة ، فإن قلتم إن هذا نفس كلام الله فقد قلتم بالحلول وأتم تكفرون الحلولية والاتحادية ، وإن قلتم غير ذلك قلتم بمقالتنا .

فمن تبين له ما نبهنا عليه سهل عليه الجواب عن هذا وأمثاله ، فإن منشأ الشبهة أن قول القائل : هذا كلام الله يجعل أحكامه واحدة ، سواء كان كلامه مسموعا منه أو كلامه مبلغاً عنه .

ومن هنا تختلف طوائف من الناس .

« طائفة » قالت هذا كلام الله وهذا حروف وأصوات مخلوقة فكلام الله مخلوق .

و « طائفة » قالت هذا مخلوق وكلام الله ليس بمخلوق فهذا ليس كلام الله .

و « طائفة » قالت هذا كلام الله وكلام الله ليس بمخلوق وهذا ألفاظنا وتلاوتنا ؛ فالألفاظنا وتلاوتنا غير مخلوقة .

ومنشأ ضلال الجميع من عدم الفرق في المشار إليه في هذا .
فأنت تقول هذا الكلام الذي تسمعه من قائله صدق وحق
وصواب ، وهو كلام حكيم ، وكذلك إذا سمعته من ناقله
تقول هذا الكلام صدق وحق وصواب وهو كلام حكيم ، فالمشار إليه
في الموضوعين واحد ، وتقول أيضاً : إن هذا صوت حسن ، وهذا كلام
من وسط القلب ثم إذا سمعته من الناقل تقول : هذا صوت حسن ،
أو كلام من وسط القلب فالمشار إليه هنا ليس هو المشار إليه هناك ، بل أشار
إلى ما يختص به هذا من صوته وقلبه ، وإلى ما يختص به هذا من صوته وقلبه ،
وإذا كتب الكلام في صفحتين كالمصحفين تقول في كل منها هذا قرآن كريم ،
وهذا كتاب مجيد ، وهذا كلام الله فالمشار إليه واحد ، ثم تقول هذا خط حسن
وهذا قلم النسخ أو الثلث ، وهذا الخط أحمر أو أصفر والمشار إليه هنا
ما يختص به كل من المصحفين عن الآخر .

فإذا ميز الإنسان في المشار إليه بهذا وهذا تبين المتفق والمفترق ،
وعلم أن من قال هذا القرآن كلام الله وكلام الله غير مخلوق أن المشار إليه
الكلام من حيث هو مع قطع النظر عما به وصل إلينا من حركات
العباد وأصواتهم ، ومن قال : هذا مخلوق وأشار به إلى مجرد صوت
العبد وحركته لم يكن له في هذا حجة على أن القرآن نفسه حروفه
ومعانيه الذي تعلم هذا القارئ من غيره وبلغه بحركته وصوته مخلوق ،
من اعتقد ذلك فقد أخطأ وضل .

ويقال لهذا : هذا الكلام الذي أشرت إليه كان موجوداً قبل أن يخلق هذا القارئ فهب أن القارئ لم تخلق نفسه ولا وجدت لا أفعاله ولا أصواته فمن أين يلزم أن يكون الكلام نفسه الذي كان موجوداً قبله بعدم بعده ويحدث بحدوثه ؟ فيأشارنه بالخلق إن كانت إلى ما يختص به هذا القارئ من أفعاله وأصواته فالقرآن غني عن هذا القارئ وموجود قبله فلا يلزم من عدم هذا عدمه ، وإن كانت إلى الكلام الذي يتعلمه الناس بعضهم من بعض فهذا هو الكلام المنزل من الله الذي جاء به جبريل إلى محمد ، وبلغه محمد لأمته ، وهو كلام الله الذي تكلم به فذاك يمتنع أن يكون مخلوقاً ، فإنه لو كان مخلوقاً لكان كلاماً ملحله الذي خلق فيه ولم يكن كلاماً لله ، ولأنه لو كان سبحانه إذا خلق كلاماً كان كلامه كان ما أنطق به كل ناطق كلامه مثل تسبيح الجبال والحصى وشهادة الجلود ، بل كل كلام في الوجود وهذا قول الحلولية الذين يقولون :

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

ومن قال : القرآن مخلوق فهو بين أمرين — إما أن يجعل كل كلام في الوجود كلامه ، وبين أن يجعله غير متكلم بشيء أصلاً ، فيجعل العباد المتكلمين أكمل منه ، وشبهه بالأصنام والجمادات والموات : كالعجل الذي لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً ، فيكون قد فرعن إثبات

صفات الكمال له حذراً في زعمه من التشبيه فوصفه بالنقص وشبهه بالجامد والموات .

وكذلك قول القائل : هذا نفس كلام الله ، وعين كلام الله ، وهذا الذي في المصحف هو عين كلام الله ، ونفس كلام الله ، وأمثال هذه العبارات . هذه مفهومها عند الإطلاق في فطر المسلمين أنه كلامه لا كلام غيره ، وأنه لا زيادة فيه ولا نقصان ؛ فإن من ينقل كلام غيره ويكتبه في كتاب قد يزيد فيه وينقص كما جرت عادة الناس في كثير من مكاتبات الملوك وغيرها — فإذا جاء كتاب السلطان ف قيل : هذا الذي فيه كلام السلطان بعينه بلا زيادة ولا نقص : يعنى لم يزد فيه الكاتب ولا نقص . وكذلك من نقل كلام بعض الأئمة في مسألة من تصنيفه قيل : هذا الكلام كلام فلان بعينه : يعنى لم يزد فيه ولم ينقص كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه كما سمعه » .

فقوله فبلغه كما سمعه لم يرد به أنه يبلغه بحركاته وأصواته التي سمعه بها ، ولكن أراد أنه يأتي بالحديث على وجهه لا يزيد فيه ولا ينقص ، فيكون قد بلغه كما سمعه . فالمستمع له من المبلغ يسمعه كما قاله صلى الله عليه وسلم ، ويكون قد سمع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله . وذلك معنى قولهم هذا كلامه بعينه وهذا نفس كلامه ،

لا يريدون أن هذا هو صوته وحركاته ، وهذا لا يقوله عاقل ولا
يخطر ببال عاقل ابتداء ، ولكن اتباع الظن وما تهوى الأنفس يلجئ
أصحابه إلى « القرمطة » في السمعيات ، و « السفسطة » في العقليات .

ولو ترك الناس على فطرتهم لكانت صحيحة سليمة فإذا رأى الناس
كلاماً صحيحاً ، فإن من تكلم بكلام وسمع منه ونقل عنه أو كتبه في
كتاب لا يقول عاقل إن نفس ما قام بالتكلم من المعاني التي في قلبه
والألفاظ القائمة بلسانه فارقت وانتقلت عنه إلى المستمع والمبلغ عنه ، ولا
فارقت وحلت في الورق ؛ بل ولا يقول إن نفس ما قام به من المعاني
والألفاظ هو نفس المداد الذي في الورق ؛ بل ولا يقول إن نفس
ألفاظه التي هي أصواته هي أصوات المبلغ عنه ، فهذه الأمور كلها ظاهرة
لا يقولها عاقل في كلام المخلوق إذا سمع وبلغ أو كتب في كتاب ،
فكيف يقال ذلك في كلام الله الذي سمع منه وبلغ عنه أو كتبه سبحانه
كما كتب التوراة لموسى ، وكما كتب القرآن في اللوح المحفوظ ، وكما كتبه
المسلمون في مصاحفهم .

وإذا كان من سمع كلام مخلوق فبلغه عنه بلفظه ومعناه ؛ بل شعر
مخلوق كما يبلغ شعر حسان وابن رواحة وليد وأمثالهم من الشعراء ،
ويقول الناس : هذا شعر حسان بعينه ، وهذا هو نفس شعر حسان ،
وهذا شعر لبيد بعينه كقوله :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

ومع هذا فيعلم كل عاقل أن رواة الشعر ومنشديه لم يسلبوا الشعراء
نفس صفاتهم حتى حلت بهم ، بل ولا نفس ما قام بأولئك من صفاتهم
وأفعالهم كأصواتهم وحركاتهم حلت بالرواة والمنشدين ، فكيف يتوهم
متوهم أن صفات الباري كلامه أو غير كلامه فارق ذاته وحل في مخلوقاته ،
وأن ما قام بالمخلوق من صفاته وأفعاله وحركاته وأصواته هي صفات الباري
حلت فيه ؟ ! وهم لا يقولون مثل ذلك في المخلوق بل يمثلون العلم بنور
السراج يقتبس منه المتعلم ولا ينقص ما عند العالم ، كما يقتبس المقتبس
ضوء السراج فيحدث الله له ضوءا كما يقال : إن الهوى ينقلب ناراً
بمجاورة القتيلة للمصباح من غير أن تتغير تلك النار التي في المصباح ،
والمقرئ والمعلم يقرئ القرآن ويعلم العلم ولم ينقص مما عنده شيء ؛ بل
يصير عند المتعلم مثل ما عنده .

ولهذا يقال : فلان ينقل علم فلان ، وينقل كلامه ، ويقال : العلم
الذي كان عند فلان صار إلى فلان وأمثال ذلك ، كما يقال : نقلت
ما في الكتاب ونسخت ما في الكتاب ، أو نقلت الكتاب أو نسخته ،
وهم لا يريدون أن نفس الحروف التي في الكتاب الأول عدت منه
وحلت في الثاني ؛ بل لما كان المقصود من نسخ الكتاب من الكتب
ونقلها من جنس نقل العلم والكلام ، وذلك يحصل بأن يجعل في الثاني

مثل ما في الأول ، فيبقى المقصود بالأول منقولا منسوخا وإن كان لم يتغير الأول ، بخلاف نقل الأجسام وتوابعها ، فإن ذلك إذا نقل من موضع إلى موضع زال عن الأول .

وذلك لأن الأشياء لها وجود في أنفسها وهو وجودها العيني ، ولها ثبوتها في العلم ، ثم في اللفظ المطابق للعلم ، ثم في الخط . وهذا الذي يقال : وجود في الأعيان ، ووجود في الأذهان ، ووجود في اللسان ووجود في البنان : وجود عيني ، ووجود علمي ، ولفظي ، ورسمي ؛ ولهذا افتتح الله كتابه بقوله تعالى : (أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) فذكر الخلق عموما وخصوصاً ، ثم ذكر التعليم عموما وخصوصاً ، فالخط يطابق اللفظ ، واللفظ يطابق العلم ، والعلم هو المطابق للمعلوم .

ومن هنا غلط من غلط فظن أن القرآن في المصحف كالأعيان في الورق ، فظن أن قوله : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ) كقوله : (الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) فجعل إثبات القرآن الذي هو كلام الله في المصاحف كإثبات الرسول في المصاحف وهذا غلط : إثبات القرآن كإثبات اسم الرسول هذا كلام وهذا كلام ، وأما إثبات اسم الرسول فهذا كإثبات الأعمال ، أو كإثبات القرآن في

زبر الأولين ، قال تعالى : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) وقال تعالى :
 (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) فثبتت الأعمال في الزبر وثبت القرآن في زبر
 الأولين هو مثل كون الرسول مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ؛ ولهذا
 قيد سبحانه هذا بلفظ « الزبر » و « الكتب » زبر . يقال زبرت
 الكتاب إذا كتبتة والزبور بمعنى المزبور أي المكتوب ، فالقرآن نفسه
 ليس عند بني إسرائيل ولكن ذكره ، كما أن محمداً نفسه ليس عندهم
 ولكن ذكره ، فثبتت الرسول في كتبهم كثبتت القرآن في كتبهم ؛
 بخلاف ثبوت القرآن في اللوح المحفوظ وفي المصاحف ؛ فإن نفس القرآن
 أثبت فيها ، فمن جعل هذا مثل هذا كان ضلاله بينا ، وهذا مبسوط
 في موضعه .

و (المقصود هنا) إن نفس الموجودات وصفاتها إذا انتقلت من
 محل إلى محل حلت في ذلك المحل الثاني ، وأما العلم بها والخبر عنها فيأخذها الثاني
 عن الأول مع بقاءه في الأول ، وإن كان الذي عند الثاني هو نظير
 ذلك ومثله ؛ لكن لما كان المقصود بالعلمين واحداً في نفسه صارت
 وحدة المقصود توجب وحدة التابع له والدليل عليه ، ولم يكن للناس
 غرض في تعدد التابع ، كما في الاسم مع المسمى ؛ فإن اسم الشخص
 وإن ذكره أناس متعددون ودعا به أناس متعددون فالناس يقولون إنه
 اسم واحد لمسمى واحد ، فإذا قال المؤذن : أشهد أن لا إله إلا الله ،

أشهد أن محمداً رسول الله ، وقال ذلك هذا المؤذن وهذا المؤذن ،
وقاله غير المؤذن فالناس يقولون إن هذا المكتوب هو اسم الله واسم
رسوله كما أن المسمى هو الله ورسوله .

وإذا قال : (أَقْرَأُ بِسْمِ رَبِّكَ) وقال : (أَرْكَبُوا فِيهَا سِرَ اللَّهِ)
وقال : (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) وقال : (بِسْمِ اللَّهِ) ففي الجميع
المذكور هو اسم الله وإن تعدد الذكر والذاكر ، فالخبر الواحد من
من المخبر الواحد من مخبره ، والأمر الواحد بالمأمر به من الأمر الواحد بمنزلة
الاسم الواحد لمسماه ، هذا في المركب نظير هذا في المفرد ، وهذا هو
واحد باعتبار الحقيقة وباعتبار اتحاد المقصود وإن تعدد من يذكر ذلك
الاسم والخبر ، وتعددت حركاتهم وأصواتهم وسائر صفاتهم .

وأما قول القائل : إن قلتم : إن هذا نفس كلام الله فقد قلتم بالحلول
وأنتم تكفرون بالحولية والاتحادية فهذا قياس فاسد . مثاله مثال رجل
ادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم يحل بذاته في بدن الذي
يقرأ حديثه ، فأنكر الناس ذلك عليه ، وقالوا إن النبي صلى الله عليه
وسلم لا يحل في بدن غيره ، فقال : أتم تقولون : إن المحدث يقرأ
كلامه ، وإن ما يقرؤه هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا قلتم
ذلك فقد قلتم بالحلول ، ومعلوم أن هذا في غاية الفساد .

والناس متفقون على إطلاق القول بأن كلام زيد في هذا الكتاب وهذا الذي سمعناه كلام زيد ، ولا يستجيز العاقل إطلاق القول بأنه هو نفسه في هذا المتكلم ، أو في هذا الورق . وقد نظقت النصوص بأن القرآن في الصدور كقول النبي صلى الله عليه وسلم : « استذكروا القرآن ، فلهو أشد تفلتا من صدور الرجال من النعم في عقلها » وقوله : « الجوف الذي ليس فيه شيء من القرآن كالبيت الحرب » وأمثال ذلك ، وليس هذا عند عاقل مثل أن يقال الله في صدورنا وأجوافنا ، ولهذا لما ابتدع شخص يقال له الصورى بأن من قال القرآن في صدورنا فقد قال بقول النصارى ف قيل لأحمد قد جاءت جهمية رابعة أي : جهمية الخلقية ، واللفظية ، والواقفية ، وهذه الرابعة — اشتد نكيره لذلك ، وقال ، هذا أعظم من الجهمية . وهو كما قال .

فإن « الجهمية » ليس فيهم من ينكر أن يقال القرآن في الصدور ، ولا يشبه هذا بقول النصارى بالحلل لإلّا من هو في غاية الضلالة والجهالة ؛ فإن النصارى يقولون ؛ الأب والابن وروح القدس إله واحد ، وإن الكلمة التي هي اللاهوت تدرعت الناسوت ، وهو عندهم إله يخلق ويرزق ؛ ولهذا كانوا يقولون : إن الله هو المسيح بن مريم ، ويقولون : المسيح ابن الله ؛ ولهذا كانوا متناقضين ، فإن الذي تدرع المسيح إن كان هو الإله الجامع للأقانيم فهو الأب نفسه ، وإن كان هو صفة من

صفاته فالصفة لا تخلق ولا ترزق وليست إلهاً ، والمسيح عندم إله ،
ولو قال النصارى إن كلام الله في صدر المسيح كما هو في صدور سائر
الأنبياء والمؤمنين لم يكن في قولهم ما ينكر .

فالحلولية المشهورون بهذا الاسم من يقول بحلول الله في البشر ،
كما قالت النصارى والغالية من الرافضة وغلاة أتباع المشايخ ، أو يقولون
بحلوله في كل شيء كما قالت الجهمية إنه بذاته في كل مكان ، وهو سبحانه
ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته ، وكذلك
من قال باتحاده بالمسيح أو غيره ، أو قال باتحاده بالمخلوقات كلها ، أو
قال : وجوده وجود المخلوقات أو نحو ذلك .

فأما قول القائل : إن كلام الله في قلوب أنبيائه وعباده المؤمنين
وإن الرسل بلغت كلام الله ، والذي بلغته هو كلام الله ، وإن
الكلام في الصحيفة ونحو ذلك فهذا لا يسمى حلو ، ومن سماه حلو لا
لم يكن بتسميته لذلك مبطلاً للحقائق . وقد تقدم أن ذلك لا يقتضى
مفارقة صفة المخلوق له وانتقالها إلى غيره ، فكيف صفة الخالق تبارك
وتعالى ؟ ! ولكن لما كان فيه شبهة الحلول تنازع الناس في إثبات لفظ
الحلول ونفيه عنه هل يقال : إن كلام الله حال في المصحف أو حال
في الصدور ؟ وهل يقال : كلام الناس المكتوب حال في المصحف أو
حال في قلوب حافظيه ونحو ذلك ؟ فمنهم طائفة نفت الحلول كلقاضي

أبي يعلى وأمثاله وقالوا : ظهر كلام الله في ذلك ولا نقول : حل :
لأن حلول صفة الخالق في المخلوق ، أو حلول القديم في المحدث
ممتنع . وطائفة أطلقت القول بأن كلام الله حال في المصحف كأبي
إسماعيل الأنصاري الهروي — الملقب بشيخ الإسلام — وغيره وقالوا :
ليس هذا هو الحلول المحذور الذي نفيه ؛ بل نطلق القول بأن
الكلام في الصحيفة ولا يقال بأن الله في الصحيفة أو في صدر
الإنسان ، كذلك نطلق القول بأن كلامه حال في ذلك دون حلول
ذاته ، وطائفة ثالثة كأبي علي بن أبي موسى وغيره قالوا : لا نطلق
الحلول نفيًا ولا إثباتًا لأن إثبات ذلك يوم انتقال صفة الرب إلى
المخلوقات ونفي ذلك يوم نفي نزول القرآن إلى الخلق فنطلق ما أطلقته
النصوص ونمسك عما في إطلاقه محذور لما في ذلك من الإجمال .

وأما قول القائل إن قلتم [إن هذا نفس كلام الله فقد قلتم
بالحلول ، وإن قلتم غير ذلك] قلتم بمقالتنا فجواب ذلك أن المقالة
المنكرة هنا تتضمن ثلاثة أمور فإذا زالت لم يبق منكر .

(أحدها) من يقول إن القرآن العربي لم يتكلم الله به وإنما أحدثه
غير الله كجبريل ومحمد والله خلقه في غيره .

(الثاني) قول من يقول إن كلام الله ليس إلا معنى واحداً هو

الأمر والنهي والخبر وإن الكتب الإلهية تختلف باختلاف العبارات لا باختلاف المعاني فيجعل معنى التوراة والإنجيل والقرآن واحداً ، وكذلك معنى آية الدين وآية الكرسي ، كمن يقول إن معاني أسماء الله الحسنى بمعنى واحد فمعنى العليم والقدير والرحيم والحكيم معنى واحد فهذا إلحاد في أسمائه وصفاته وآياته .

(الثالث) قول من يقول إن ما بلغته الرسل عن الله من المعنى والألفاظ ليس هو كلام الله وإن القرآن كلام التالين لا كلام رب العالمين . فهذه الأقوال الثلاثة باطلة بأي عبارة عبر عنها .

وأما قول من قال : إن القرآن العربي كلام الله بلغه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه تارة يسمع من الله ، وتارة من رسله مبلغين عنه ، وهو كلام الله حيث تصرف ، وكلام الله تكلم به لم يخلقه في غيره ، ولا يكون كلام الله مخلوقاً ، ولو قرأه الناس وكتبوه وسمعوه . وقال مع ذلك : إن أفعال العباد وأصواتهم وسائر صفاتهم مخلوقة فهذا لا ينكر عليه ، وإذا نفى الحلول وأراد به أن صفة الموصوف لا تفارقه وتنتقل إلى غيره فقد أصاب في هذا المعنى ؛ لكن عليه مع ذلك أن يؤمن أن القرآن العربي كلام الله تعالى ، وليس هو ولا شيء منه كلاماً لغيره ، ولكن بلغته عنه رسله ، وإذا كان كلام المخلوق يبلغ عنه مع العلم بأنه كلامه حروفه ومعانيه ، ومع العلم بأن شيئاً من صفاته لم تفارق ذاته فالعلم بمثل هذا في كلام الخالق أولى وأظهر والله أعلم .

وقال أيضا شيخ الإسلام

قدس الله روحه

فصل

قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) . وهو منزل من الله ، كما قال تعالى : (أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) . فأخبر سبحانه أنهم يعلمون ذلك والعلم لا يكون إلا حقاً .

وقال تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) (حَم * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) (حَم * تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وقال تعالى : (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) وقال تعالى : (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى) ونحو ذلك ، وقال تعالى : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) .

فأخبر سبحانه أنه منزل من الله ، ولم يخبر عن شيء أنه منزل من الله إلا كلامه ؛ بخلاف نزول الملائكة والمطر والحديد وغير ذلك .

ولهذا كان القول المشهور عن السلف أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود ؛ فإن من قال إنه مخلوق يقول إنه خلق في بعض المخلوقات القائمة بنفسها ، فمن ذلك المخلوق نزل وبدأ لم ينزل من الله ، فأخبار الله تعالى أنه منزل من الله يناقض أن يكون قد نزل من غير الله ؛ ولهذا فسر الإمام أحمد قوله « منه بدأ » أي هو المتكلم به ، وقال أحمد : كلام الله من الله ليس ببائن عنه .

و « أيضاً » فلو كان مخلوقاً في غيره لم يكن كلامه ؛ بل كان يكون كلاماً لذلك المخلوق فيه ، وكذلك سائر ما وصف به نفسه من الإرادة والمحبة والمشئّة والرضى والغضب والمقت وغير ذلك من الأمور لو كان مخلوقاً في غيره لم يكن الرب تعالى متصفاً به ، بل كان يكون صفة لذلك المحل ؛ فإن المعنى إذا قام بمحل كان صفة لذلك المحل ولم يكن صفة لغيره ، فيمتنع أن يكون المخلوق أو الخالق موصوفاً بصفة موجودة قائمة بغيره ؛ لأن ذلك فطري ، فما وصف به نفسه من الأفعال اللازمة يمتنع أن يوصف الموصوف بأمر لم يقم به . وهذا مبسوط في مواضع آخر .

ولم يقل السلف : إن النبي سمعه من الله تعالى ، كما يقول ذلك بعض المتأخرين ، قال الله تعالى : (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ) وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال : قال لي النبي صلى الله عليه وسلم « اقرأ علي القرآن » قلت : أقرأ عليك وعليك أزل ؟ قال « إني أحب أن أسمعه من غيري » فقرأت عليه سورة النساء ، حتى بلغت إلى هذه الآية (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) قال : « حسبك » ، فنظرت فإذا عيناه تذرفان من البكاء .

والنبي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل ، وهو الذي نزل عليه به ، وجبريل سمعه من الله تعالى ، كما نص على ذلك أحمد وغيره من الأئمة ، قال تعالى : (قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ) وقال تعالى : (نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ * بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) وقال تعالى (وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَاتٍ آيَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُبَدَّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفَرِّجُ بَلَاءِ كَثُرُوا لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) فأخبر سبحانه أنه نزله روح القدس — وهو الروح الأمين ، وهو جبريل — من الله بالحق ، ولم يقل أحد من السلف : إن النبي صلى الله عليه وسلم سمعه من الله ، وإنما قال ذلك بعض المتأخرين .

وقوله تعالى : (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) هو كقوله تعالى : (نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ) وقوله : (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ) ونحو ذلك مما يكون الرب فعله بملائكته : فإن لفظ (نحن) هو للواحد المطاع الذي له أعوان يطيعونه ، فالرب تعالى خلق الملائكة وغيرها تطيعه الملائكة أعظم مما يطيع المخلوق أعوانه ، فهو سبحانه أحق باسم « نحن » و « فعلنا » ونحو ذلك من كل ما يستعمل .

وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان يحرك شفّيته ، فقال ابن عباس : أنا أحرّكها لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركها . وقال سعيد ابن جبیر : أنا أحرّكها كما رأيت ابن عباس يحركها ، فحرك شفّيته فأزل الله (لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) قال : جمعه لك في صدرك وتقرؤه (فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) فإذا قرأه رسولنا ، وفي لفظ : فإذا قرأ جبريل فاستمع له وأنصت (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) أي نقرؤه . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا أتاه جبريل استمع ، فإذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه . »

وقد بين الله تعالى أنواع تكليمه لعباده في قوله (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) فبين سبحانه أن التكليم تارة يكون وحياً ، وتارة من وراء حجاب كما كلم موسى ، وتارة يرسل رسولا فيوحى الرسول باذن الله ما يشاء ، وقال تعالى : (اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ) فإذا أرسل الله تعالى رسولا كان ذلك مما يكلم به عباده فيتلوه عليهم وينبئهم به كما قال تعالى : (قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَنْبَاءِ رُكُمُ) وإنما نبأهم بواسطة الرسول والرسول مبلغ به ، كما قال تعالى : (يَتَأْتِيَهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) وقال تعالى : (لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَكَ رَحْمَتَهُمْ) وقال تعالى : (وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ)

والرسول أمر أمته بالتبليغ عنه . ففي صحيح البخاري عن عبد الله ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بلغوا عني ولو آية ، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي معتمداً فليتبوأ مقعده من النار » وقال صلى الله عليه وسلم لما خطب المسلمين : « ليلغ الشاهد الغائب ، فرب مبلغ أوعى من سامع » وقال صلى الله عليه وسلم : « نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً فبلغه إلى من لم يسمعه ، فرب حامل غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه »

وفي السنن عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول « ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي ، فإن قريشاً منعوني أن أبلغ كلام ربي »

وكما لم يقل أحد من السلف إنه مخلوق ، فلم يقل أحد منهم إنه قديم ، لم يقل واحداً من القولين أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان ولا من بعدهم من « الأئمة الأربعة » ولا غيرهم ؛ بل الآثار متواترة عنهم بأنهم كانوا يقولون القرآن كلام الله ، ولما ظهر من قال إنه مخلوق قالوا رداً لكلامه : إنه غير مخلوق ، ولم يريدوا بذلك أنه مفترى كما ظنه بعض الناس ، فإن أحداً من المسلمين لم يقل إنه مفترى ، بل هذا كفر ظاهر يعلمه كل مسلم ، وإنما قالوا إنه مخلوق خلقه الله في غيره ، فرد السلف هذا القول ، كما تواترت الآثار عنهم بذلك ، وصنف في ذلك مصنفات متعددة ، وقالوا : منه بدأ وإليه يعود .

وأول من عرف أنه قال مخلوق : الجعد بن درهم وصاحبه الجهم ابن صفوان ، وأول من عرف أنه قال هو قديم عبد الله بن سعيد بن كلاب ، ثم افترق الذين شاركوه في هذا القول .

فمنهم من قال : الكلام معنى واحد قائم بذات الرب ، ومعنى القرآن كله والتوراة والإنجيل وسائر كتب الله وكلامه هو ذلك المعنى الواحد الذي لا يتعدد ولا يتبعض ، والقرآن العربي لم يتكلم الله به ،

بل هو مخلوق خلقه في غيره . وقال جمهور العقلاء : هذا القول معلوم الفساد بالاضطرار ، فإنه من المعلوم بصرح العقل أن معنى « آية الكرسي » ليس معنى « آية الدين » ولا معنى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) معنى (تَبَّتْ يَدَايِي لَهَبٍ وَتَبَّ) فكيف بمعانى كلام الله كله في الكتب المنزلة وخطابه ملائكته وحسابه لعباده يوم القيامة وغير ذلك من كلامه ؟!

ومنه من قال : هو حروف أو حروف وأصوات قديمة أزلية لازمة لذاته لم يزل ولا يزال موصوفا بها .

وكلا الحزين يقول : إن الله تعالى لا يتكلم بمشيئته وقدرته ، وإنه لم يزل ولا يزال يقول : يانوح ! ياإبراهيم ! ياأيها المزمّل ! ياأيها المدثر ! كما قد بسطت أقوالهم في غير هذا الموضع ، ولم يقل أحد من السلف بواحد من القولين ، ولم يقل أحد من السلف : إن هذا القرآن عبارة عن كلام الله ، ولا حكاية له ، ولا قال أحد منهم إن لفظي بالقرآن قديم أو غير مخلوق ، فضلا عن أن يقول : إن صوتي به قديم أو غير مخلوق ؛ بل كانوا يقولون بما دل عليه الكتاب والسنة من أن هذا القرآن كلام الله ، والناس يقرءونه بأصواتهم ويكتبونه بمدادهم وما بين اللوحين كلام الله وكلام الله غير مخلوق .

وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تسافروا

بالقرآن إلى أرض العدو » وقال تعالى : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ)
 والمداد الذي يكتب به القرآن مخلوق ، والصوت الذي
 يقرأ به هو صوت العبد ، والعبد وصوته وحركانه وسائر صفاته مخلوقة
 فالقرآن الذي يقرؤه المسلمون كلام الباري ، والصوت الذي يقرأ به
 العبد صوت القارئ ، كما قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ
 فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُغْهُ مَأْمَنُهُ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 « زينوا القرآن بأصواتكم » فبين أن الأصوات التي يقرأ بها القرآن
 أصواتنا والقرآن كلام الله ، ولهذا قال أحمد بن حنبل وغيره من
 أئمة السنة : يحسنه الإنسان بصوته كما قال أبو موسى الأشعري للنبي
 صلى الله عليه وسلم : « لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيراً » .

فكان ما قاله أحمد وغيره من أئمة السنة من أن الصوت صوت
 العبد موافقاً للكتاب والسنة ، وقد قال تعالى : (وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ
 وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ) وقال تعالى : (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ
 صَوْتِ النَّبِيِّ) وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ
 رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقَايِ) وقال تعالى :
 (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكُمِتْ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنفِدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا)

ففرق سبحانه بين المداد الذي تكتب به
 كلماته وبين كلماته ، فالبحر وغيره من المداد الذي يكتب به الكلمات

مخلوق وكلمات الله غير مخلوقة . وقال تعالى : (وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ)
 فالأبحر إذا قدرت مداداً تنفذ وكلمات الله لا تنفذ ؛ ولهذا قال أئمة
 السنة لم يزل الله متكلماً كيف شاء وبما شاء ، كما ذكرت الآثار بهذه المعاني
 عن ابن المبارك وأحمد بن حنبل وغيرها .

هذا وقد أخبر سبحانه عن نفسه بالنداء في أكثر من عشرة
 مواضع ، فقال تعالى : (فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا
 مِنْ وَرَقٍ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ
 مُبِينٌ) وقال تعالى : (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ)
 (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ) وذكر سبحانه نداءه لموسى عليه
 السلام في سورة « طه » و « مريم » و « الطس الثلاث » وفي سورة « و
 النازعات » وأخبر أنه ناداه في وقت بعينه فقال تعالى (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ
 مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسْوَ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
 الْعَالَمِينَ) وقال تعالى : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى)
 وقال تعالى : (وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا)

واستفاضت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين
 ومن بعدهم من أئمة السنة أنه سبحانه ينادي بصوت : نادى موسى ،

وينادي عباده يوم القيامة بصوت ، ويتكلم بالوحي بصوت ، ولم ينقل عن أحد من السلف أنه قال : إن الله يتكلم بلا صوت أو بلا حرف ، ولا أنه أنكر أن يتكلم الله بصوت أو بحرف ، كما لم يقل أحد منهم إن الصوت الذي سمعه موسى قديم ، ولا إن ذلك النداء قديم ، ولا قال أحد منهم : إن هذه الأصوات المسموعة من القراء هي الصوت الذي تكلم الله به ؛ بل الآثار مستفيضة عنهم بالفرق بين الصوت الذي يتكلم الله به وبين أصوات العباد .

وكان أئمة السنة يعدون من أنكر تكلمه بصوت من الجهمية ، كما قال الإمام أحمد لما سئل عن قال إن الله لا يتكلم بصوت ، فقال : هؤلاء جهمية ، إنما يدورون على التعطيل . وذكر بعض الآثار المروية في أنه سبحانه يتكلم بصوت . وقد ذكر من صنف في السنة (١) من ذلك قطعة ، وعلى ذلك ترجم عليه البخاري في صحيحه بقوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) وقد ذكر البخاري في « كتاب خلق الأفعال » مما يبين به الفرق بين الصوتين آثاراً متعددة . وكانت محنة البخاري مع أصحابه محمد بن يحيى الذهلي وغيره بعد موت أحمد بسنين ولم يتكلم أحمد في البخاري إلا بالثناء عليه . ومن نقل عن أحمد أنه تكلم في البخاري بسوء فقد افترى عليه .

(١) يياض بالأصل .

وقد ذكر الشيخ أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي في كتابه الذي سماه (الفصول في الأصول) قال سمعت الإمام أبا منصور محمد بن أحمد يقول : سمعت أبا حامد الإسفرائيني يقول : مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الأمصار أن القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال : مخلوق فهو كافر ، والقرآن حمله جبريل مسموعاً من الله ، والنبي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل ، والصحابة سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي تتلوه نحن بالسنن ، وفيما بين الدفتين ، وما في صدورنا : مسموعاً ، ومكتوباً ، ومحفوظاً ، وكل حرف منه كالباء والتاء كله كلام الله غير مخلوق ، ومن قال : مخلوق فهو كافر ، عليه لعائن الله والناس أجمعين .

وقد كان طائفة من أهل الحديث والمنتسبين إلى السنة تنازعوا في اللفظ بالقرآن هل يقال إنه مخلوق ؟ ولما حدث الكلام في ذلك أنكرت أئمة السنة كأحمد بن حنبل وغيره أن يقال : لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق ، وقالوا : من قال : إنه مخلوق فهو جهمي ، ومن قال إنه غير مخلوق فهو مبتدع . وأما صوت العبد فلم يتنازعوا أنه مخلوق ، فإن المبلغ لكلام غيره بلفظ صاحب الكلام إنما يبلغ غيره ، كما يقال : روى الحديث بلفظه وإنما يبلغه بصوت نفسه لا بصوت صاحب الكلام .

و (اللفظ) في الأصل مصدر لفظ بلفظ لفظاً ، وكذلك « التلاوة

والقراءة « مصدران ؛ لكن شاع استعمال ذلك في نفس الكلام المفوظ المقروء المتلو ، وهو المراد باللفظ في إطلاقهم ، فإذا قيل : لفظي أو اللفظ بالقرآن مخلوق أشعر أن هذا القرآن الذي يقرؤه ويلفظ به مخلوق ، وإذا قيل : لفظي غير مخلوق أشعر أن شيئاً مما يضاف إليه غير مخلوق ، وصوته وحركته مخلوقان ، لكن كلام الله الذي يقرؤه غير مخلوق ، و« التلاوة » قد يراد بها نفس الكلام الذي يتلى وقد يراد بها نفس حركة العبد ، وقد يراد بها مجموعها . فإذا أريد بها الكلام نفسه الذي يتلى فالتلاوة هي المتلو ، وإذا أريد بها حركة العبد فالتلاوة ليست هي المتلو ، وإذا أريد بها المجموع فهي متناولة للفعل والكلام فلا يطلق عليها أنها المتلو ولا أنها غيره .

ولم يكن أحد من السلف يريد بالتلاوة مجرد قراءة العباد وبالتلو مجرد معنى واحد يقوم بذات الباري تعالى ؛ بل الذي كانوا عليه أن القرآن كلام الله تكلم الله به بحروفه ومعانيه ، ليس شيء منه كلاماً لغيره ، لا لجبريل ولا لمحمد ولا لغيرهما ؛ بل قد كفر الله من جعله قول البشر ، مع أنه سبحانه أضافه تارة إلى رسول من البشر وتارة إلى رسول من الملائكة ، فقال تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدْكُرُونَ * نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ) فالرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وقال تعالى :

(إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ * وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ *
 وَلَقَدْ رَءَاهُ بِالْأَفْئُقِ الْمُبِينِ * وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * فَأَيْنَ
 تَذْهَبُونَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ) فالرسول هنا جبريل .

وأضافه سبحانه إلى كل منها باسم رسول لأن ذلك يدل على أنه مبلغ له عن غيره ، وأنه رسول فيه لم يحدث هو شيئاً منه ؛ إذ لو كان قد أحدث منه شيئاً لم يكن رسولا فيما أحدثه بل كان منشئاً له من تلقاء نفسه ، وهو سبحانه يضيفه إلى رسول من الملائكة تارة ومن البشر تارة ، فلو كانت الإضافة لكونه أنشأ حروفه لتناقض الخبران ، فإن إنشاء أحدهما له يناقض إنشاء الآخر له . وقد كفر الله تعالى من قال : إنه قول البشر ، فمن قال إن القرآن أو شيئاً منه قول بشر أو ملك فقد كذب ، ومن قال إنه قول رسول من البشر ومن الملائكة بلغه عن مرسله ليس قولاً أنشأه فقد صدق ، ولم يقل أحد من السلف : إن جبريل أحدث ألفاظه ولا محمداً صلى الله عليه وسلم ، ولا إن الله تعالى خلقها في الهواء أو غيره من المخلوقات ، ولا إن جبريل أخذها من اللوح المحفوظ ، بل هذه الأقوال هي من أقوال بعض المتأخرين .

وقد بسط الكلام في غير هذا الموضع على تنازع المبتدعين الذين اختلفوا في الكتاب وبين فساد أقوالهم ، وأن القول السديد هو قول

السلف وهو الذي يدل عليه النقل الصحيح والعقل الصريح وإن كان عامة هؤلاء المختلفين في الكتاب لم يعرفوا القول السديد قول السلف ؛ بل ولا سمعوه ، ولا وجدوه في كتاب من الكتب التي يتداولونها ؛ لأنهم لا يتداولون الآثار السلفية ولا معاني الكتاب والسنة إلا بتحريف بعض المحرفين لها ، ولهذا إنما يذكر أحدهم أقوالاً مبتدعة : إما قولين ، وإما ثلاثة ، وإما أربعة ، وإما خمسة ، والقول الذي كان عليه السلف ودل عليه الكتاب والسنة لا يذكره لأنه لا يعرفه ؛ ولهذا تجد الفاضل من هؤلاء حاراً مقراً بالحيرة على نفسه وعلى من سبقه من هؤلاء المختلفين لأنه لم يجد فيما قالوه قولاً صحيحاً .

وكان أول من ابتدع الأقوال « الجهمية المحضة النفاة » الذين لا يثبتون الأسماء والصفات ، فكانوا يقولون أولاً : إن الله تعالى لا يتكلم بل خلق كلاماً في غيره وجعل غيره يعبر عنه ، وإن قوله تعالى : (وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى) وقول النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة إذا بقي ثلث الليل ، فيقول : من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » معناه أن ملكاً يقول ذلك عنه ، كما يقال : نادى السلطان ، أي أمر منادياً ينادى عنه ، فإذا تلى عليهم ما أخبر الله تعالى به عن نفسه من أنه يقول ويتكلم . قالوا هذا مجاز ؛ كقول العربي :

امتلاً الحوض وقال قطني .

وقالت (١) : انساع بطنه ، ونحو ذلك .

فلما عرف السلف حقيقته وأنه مضاه لقول المتفلسفة المعطلة الذين يقولون إن الله تعالى لم يتكلم ، وإنما أضافت الرسل إليه الكلام بلسان الحال كفروهم وبينوا ضلالهم ، ومما قالوا لهم : إن المنادي عن غيره — كمنادي السلطان — يقول : أمر السلطان بكذا ، خرج مرسومه بكذا ، لا يقول إني آمركم بكذا وأنهاكم عن كذا ، والله تعالى يقول في تكليمه لموسى (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) ويقول تعالى إذا نزل ثلث الليل الغابر « من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له ؟ » وإذا كان القائل ملكا قال — كما في الحديث الذي في الصحيحين — « إذا أحب الله العبد نادى في السماء يا جبريل ! إني أحب فلانا فأحبه ، فيحبه جبريل ، وينادي في السماء إن الله يحب فلانا فأحبوه ، فيحبه أهل السماء ، ويوضع له القبول في الأرض » فقال جبريل في ندائه عن الله تعالى : « إن الله يحب فلانا فأحبوه » ، وفي نداء الرب يقول « من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » .

(١) كذا بالأصل

فإن قيل : فقد روى أنه يأمر مناديا فينادي ، قيل هذا ليس في الصحيح فإن صح أمكن الجمع بين الخبرين بأن ينادي هو ويأمر مناديا ينادي . أما أن يعارض بهذا النقل النقل الصحيح المستفيض الذي اتفق أهل العلم بالحديث على صحته وتلقيه بالقبول مع أنه صريح في أن الله تعالى هو الذي يقول : « من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له ؟ » فلا يجوز .

وكذلك جهم كان ينكر أسماء الله تعالى فلا يسميه شيئاً ولا حياً ولا غير ذلك إلا على سبيل المجاز . قال : لأنه إذا سمي باسم تسمى به المخلوق كان تشبيهاً ، وكان جهم « مجبراً » يقول : إن العبد لا يفعل شيئاً ، فلهذا نقل عنه أنه سمي الله قادراً ؛ لأن العبد عنده ليس بقادر .

ثم إن المعتزلة الذين اتبعوا عمرو بن عبيد على قوله في القدر والوعيد دخلوا في مذهب جهم ، فأثبتوا أسماء الله تعالى ولم يثبتوا صفاته ، وقالوا نقول إن الله متكلم حقيقة ، وقد يذكرون إجماع المسلمين على أن الله متكلم حقيقة ، لئلا يضاف إليهم أنهم يقولون إنه غير متكلم . لكن معنى كونه سبحانه متكلماً عندهم أنه خلق الكلام في غيره ، فذهبهم ومذهب الجهمية في المعنى سواء ، لكن هؤلاء يقولون هو متكلم حقيقة وأولئك ينفون أن يكون متكلماً حقيقة . وحقيقة قول الطائفتين أنه غير

متكلم ، فإنه لا يعقل متكلم إلا من قام به الكلام ، ولا مرید إلا من قامت به الإرادة ، ولا محب ولا راض ولا مبغض ولا رحيم إلا من قامت به الإرادة والمحبة والرضى والبغض والرحمة ، وقد وافقهم على ذلك كثير ممن انتسب في الفقه إلى أبي حنيفة من المعتزلة . وغيرهم من أئمة المسلمين ليس فيهم من يقول بقول المعتزلة لا في نفي الصفات ولا في القدر ولا المنزلة بين المنزلتين ولا إنفاذ الوعيد .

ثم تنازع المعتزلة والكلابية في حقيقة « المتكلم » فقالت المعتزلة : المتكلم من فعل الكلام ولو أنه أحدثه في غيره ، ليقولوا إن الله يخلق الكلام في غيره وهو متكلم به . وقالت الكلابية : المتكلم من قام به الكلام وإن لم يكن متكلماً بمشيئته وقدرته ولا فعل فعلاً أصلاً بل جعلوا المتكلم بمنزلة الحي الذي قامت به الحياة ، وإن لم تكن حياته بمشيئته ولا قدرته ولا حاصلة بفعل من أفعاله .

وأما السلف وأتباعهم وجمهور العقلاء فالتكلم المعروف عندهم من قام به الكلام ، وتكلم بمشيئته وقدرته . لا يعقل متكلم لم يقم به الكلام ، ولا يعقل متكلم بغير مشيئته وقدرته ، فكان كل من تينك الطائفتين المبتدعتين أخذت بعض وصف المتكلم : المعتزلة أخذوا أنه فاعل ، والكلابية أخذوا أنه محل الكلام ، ثم زعمت المعتزلة أنه يكون فاعلاً للكلام في غيره وزعموا هم ومن وافقهم من أتباع الكلابية كآبي الحسن

وغيره أن الفاعل لا يقوم به الفعل ، وكان هذا مما أنكره السلف وجمهور العقلاء ، وقالوا لا يكون الفاعل إلا من قام به الفعل ، وأنه يفرق بين الفاعل والفعل والمفعول ، وذكر البخاري في « كتاب خلق أفعال العباد » إجماع العلماء على ذلك .

والذين قالوا إن الفاعل لا يقوم به الفعل ، وقالوا مع ذلك إن الله فاعل أفعال العباد كأبي الحسن وغيره ، وإن العبد لم يفعل شيئاً وإن جميع ما يخلقه العبد فعل له ، وهم يصفونه بالصفات الفعلية المنفصلة عنه ويقسمون صفاته إلى صفات ذات وصفات أفعال ، مع أن الأفعال عندهم هي المفعولات المنفصلة عنه ، فلزمهم أن يوصف بما خلقه من الظلم والقبائح مع قولهم إنه لا يوصف بما خلقه من الكلام وغيره ، فكان هذا تناقضاً منهم تسلطت به عليهم المعتزلة . ولما قرروا ما هو من أصول أهل السنة وهو أن المعنى إذا قام بمحل اشتق له منه اسم ولم يشتق لغيره منه اسم كاسم المتكلم نقض عليهم المعتزلة ذلك باسم الخالق والعاقل فلم يجيبوا عن النقض بجواب سديد .

وأما السلف والأئمة فأصلهم مطرد . ومما احتجوا به على أن القرآن غير مخلوق ما احتج به الإمام أحمد وغيره من قول النبي صلى الله عليه وسلم « أعوذ بكلمات الله التامات » . قالوا والمخلوق لا يستعاذ به ، فعورضوا بقوله « أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك

منك « فطرد السلف والأئمة أصلهم وقالوا معافاته فعله القائم به ، وأما العافية الموجودة في الناس فهي مفعوله .

وكذلك قالوا : إن الله خالق أفعال العباد ، فأفعال العباد القائمة بهم مفعولة له لا نفس فعله ، وهي نفس فعل العبد ، وكان حقيقة قول أولئك نفي فعل الرب ونفي فعل العبد . فتسلطت عليهم المعتزلة في « مسألة الكلام والقدر » تسلطاً بينوا به تناقضهم كما بينوا هم تناقض المعتزلة .

وهذا أعظم ما يستفاد من أقوال المختلفين الذين أقوالهم باطلة ، فإنه يستفاد من قول كل طائفة بيان فساد قول الطائفة الأخرى ، فيعرف الطالب فساد تلك الأقوال ، ويكون ذلك داعياً له إلى طلب الحق ، ولا تجد الحق إلا موافقاً لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا تجد ما جاء به الرسول إلا موافقاً لصريح المعقول ، فيكون ممن له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ، وممن له قلب يعقل به وأذن يسمع بها ، بخلاف الذين قالوا : (لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ) .

وقد وافق الكلاية على قولهم كثير من أهل الحديث والتصوف ، ومن أهل الفقه المنتسبين إلى الأئمة الأربعة ، وليس من الأئمة الأربعة

وأمثالهم من أئمة المسلمين من يقول بقولهم .

وحدث مع الكلاية ونحوم طوائف أخرى من الكرامية وغير الكرامية من أهل الفقه والحديث والكلام فقالوا : إنه سبحانه متكلم بمشيئته وقدرته كلاماً قائماً بذاته ، وهو يتكلم بحروف وأصوات بمشيئته وقدرته ، ليتخلصوا بذلك من بدعى المعتزلة والكلاية ؛ لكن قالوا إنه لم يكن يمكنه في الأزل أن يتكلم ؛ بل صار الكلام ممكناً له بعد أن كان ممتعاً عليه ، من غير حدوث سبب أوجب إمكان الكلام وقدرته عليه ، وهذا القول مما وافق الكرامية عليه كثير من أهل الكلام والفقه والحديث ؛ لكن ليس من الأئمة الأربعة ونحوم من أئمة المسلمين من نقل عنه مثل قولهم . وهذا مما شاركوا فيه الجهمية والمعتزلة ؛ فإن هؤلاء كلهم يقولون : إنه لم يكن الكلام ممكناً له في الأزل ثم صار ممكناً له بعد أن كان ممتعاً عليه من غير حدوث سبب أوجب إمكانه ؛ لكن الجهمية والمعتزلة يقولون إنه خلق كلاماً في غيره من غير أن يقوم به كلام ؛ لأنه لو قام به كلام بمشيئته وقدرته لقامت به الحوادث ، قالوا : ولا تقوم به الحوادث . قالت الجهمية والمعتزلة . لأن الحوادث هي من جملة الصفات التي يسمونها الأعراض . وعندهم لا يقوم به شيء من الصفات ، قالوا لأن الصفات أعراض والعرض لا يقوم إلا بجسم وليس هو بجسم ؛ لأن الجسم لا يخلو من الحوادث وما لا يخلو من الحوادث فهو حادث .

وقالت الكلاية : بل تقوم به الصفات ولا تقوم به الحوادث ، ونحن لا نسمي الصفات أعراضاً ؛ لأن العرض عندنا لا يبقى زمانين ، وصفات الله تعالى باقية . وقالوا : وأما الحوادث فلو قامت به لم يخل منها ؛ لأن القابل للشيء لا يخلو منه ومن ضده ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث .

فقال الجمهور المنازعون للطائفتين : أما قول أولئك : إنه لا تقوم به الصفات ؛ لأنها أعراض والعرض لا يقوم إلا بجسم وليس بجسم ، فتسمية ما يقوم بغيره عرضاً اصطلاح حادث ، وكذلك تسمية ما يشار إليه جسماً اصطلاح حادث أيضاً ، و « الجسم » في لغة العرب هو البدن وهو الجسد كما قال غير واحد من أهل اللغة منهم الأصمعي وأبو عمرو ، فلفظ الجسم يشبه لفظ الجسد وهو الغليظ الكثيف . والعرب تقول هذا جسيم وهذا أجسم من هذا أي أغلظ منه . قال تعالى (وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ) وقال تعالى (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ) ثم قد يراد بالجسم نفس الغلظ والكثافة ، ويراد به الغليظ الكثيف .

وكذلك النظار يريدون بلفظ « الجسم » تارة المقدار ، وقد يسمونه الجسم التعليمي ، وتارة يريدون به الشيء المقدر ، وهو الجسمي الطبيعي والمقدار المجرد عن المقدار كالعدد المجرد عن المعدود ، وذلك لا يوجد إلا

فى الأذهان دون الأعيان . وكذلك السطح والخط والنقطة المجردة عن
الحل الذى تقوم به لا يوجد إلا فى الذهن . قالوا وإذا كان هذا معنى
الجسم بلغة العرب فهو أخص من المشار إليه ، فإن الروح القائمة بنفسها
لا يسمونها جسماً ، بل يقولون خرجت روحه من جسمه ، ويقولون إنه
جسم وروح ، ولا يسمون الروح جسماً ، ولا النفس الخارج من الإنسان
جسماً ، لكن أهل الكلام اصطالحوا على أن كل ما يشار إليه يسمى
جسماً ، كما اصطالحوا على أن كل ما يقوم بنفسه يسمى جوهراً ، ثم
تنازعوا فى أن كل ما يشار إليه هل هو مركب من الجواهر الفردة ،
أو من المادة والصورة ، أو ليس مركباً لا من هذا ولا من هذا على
أقوال ثلاثة قد بسطت فى غير هذا الموضع ؛ ولهذا كان كثير منهم
يقولون الجسم عندنا هو القائم بنفسه ، أو هو الموجود لا المركب .

قال أهل العلم والسنة فإذا قالت الجهمية وغيرهم من نفاة الصفات :
إن الصفات لا تقوم إلا بجسم ، والله تعالى ليس بجسم ، قيل لهم : إن
أردتم بالجسم ما هو مركب من جواهر فردة أو ما هو مركب من المادة
والصورة لم نسلم لكم « المقدمة الأولى » وهى قولكم : إن الصفات
لا تقوم إلا بما هو كذلك ، قيل لكم إن الرب تعالى قائم بنفسه والعباد
يرفعون أيديهم إليه فى الدعاء ويقصدونه بقلوبهم وهو العلى الأعلى
سبحانه ، ويراها المؤمنون بأبصارهم يوم القيامة عياناً كما يرون القمر ليلة

البدر ، فإن قلت : إن ما هو كذلك فهو جسم وهو محدث ، — كان هذا بدعة مخالفة للغة والشرع والعقل ، وإن قلت : نحن نسمي ما هو كذلك جسماً ونقول إنه مركب ، قيل تسميتكم التي ابتدعوها هي من الأسماء التي ما أنزل الله بها من سلطان ، ومن عمد إلى المعاني المعلومة بالشرع والعقل وسماها بأسماء منكرة لينفر الناس عنها قيل له : النزاع في المعاني لا في الألفاظ ولو كانت الألفاظ موافقة للغة ، فكيف إذا كانت من ابتداعهم ؟ ومعلوم أن المعاني التي يعلم ثبوتها بالشرع والعقل لا تدفع بمثل هذا النزاع اللفظي الباطل . وأما قولهم إن كل ما كان تقوم به الصفات وترفع الأيدي إليه ويمكن أن يراه الناس بأبصارهم فإنه لابد أن يكون مركباً من الجواهر المفردة أو من المادة والصورة فهذا ممنوع ؛ بل هو باطل عند جمهور العقلاء : من النظار والفقهاء وغيرهم ، كما قد بسط في موضعه .

قال الجمهور : وأما تفريق الكلائية بين المعاني التي لا تتعلق بمشيئته وقدرته والمعاني التي تتعلق بمشيئته وقدرته — التي تسمى الحوادث ، ومنهم من يسمي الصفات أعراضاً ، لأن العرض لا يبقى زمانين — فيقال : قول القائل : إن العرض الذي هو السواد والبياض والطول والقصر ونحو ذلك لا يبقى زمانين قول محدث في الإسلام ، لم يقله أحد من السلف والأئمة ، وهو قول مخالف لما عليه جماهير العقلاء من جميع

الطوائف ؛ بل من الناس من يقول إنه معلوم الفساد بالاضطرار ، كما قد بسط في موضع آخر .

وأما تسمية المسمي للصفات أعراضاً فهذا أمر اصطلاحى لمن قاله من أهل الكلام ليس هو عرف أهل اللغة ولا عرف سائر أهل العلم ، والحقائق المعلومة بالسمع والعقل لا يؤثر فيها اختلاف الاصطلاحات ، بل يعد هذا من النزاعات اللفظية ، والنزاعات اللفظية أصوبها ما وافق لغة القرآن والرسول والسلف ، فما نطق به الرسول والصحابة جاز النطق به باتفاق المسلمين ، وما لم ينطقوا به ففيه نزاع وتفصيل ليس هذا موضعه .

وأما قول « الكلاية » ما يقبل الحوادث لا يخلو منها وما لم يخل من الحوادث فهو حادث . فقد نازعهم جمهور العقلاء في كلا المقدمتين حتى أصحابهم المتأخرون نازعهم في ذلك ، واعترفوا ببطلان الأدلة العقلية التي ذكرها سلفهم على نفي حلول الحوادث به ، واعترف بذلك المتأخرون من أئمة الأشعرية والشيعة والمعتزلة وغيرهم كما قد بسط في غير هذا الموضع .

وحدث طائفة أخرى من السالمية وغيرهم — ممن هو من أهل الكلام والفقه والحديث والتصوف ، ومنهم كثير ممن هو ينتسب إلى

مالك والشافعي وأحمد بن حنبل ، وكثر هذا في بعض المتأخرين
المنتسبين إلى أحمد بن حنبل — فقالوا بقول المعتزلة وبقول الكلائية:
وافقوا هؤلاء في قولهم إنه قديم ، ووافقوا أولئك في قولهم إنه
حروف وأصوات ، وأحدثوا قولاً مبتدعاً — كما أحدث غيرهم —
فقالوا : القرآن قديم ، وهو حروف وأصوات قديمة أزلية لازمة لنفس
الله تعالى أزلاً وأبداً .

واحتجوا على أنه قديم بحجج الكلائية ، وعلى أنه حروف وأصوات
بحجج المعتزلة . فلما قيل لهم : الحروف مسبوقة بعضها ببعض فالباء قبل
السين والسين قبل الميم ، والقديم لا يسبق بغيره ، والصوت لا يتصور
بقاؤه فضلاً عن قدمه ، قالوا : الكلام له وجود وماهية ، كقول من
فرق بين الوجود والماهية من المعتزلة وغيرهم . قالوا : والكلام له ترتيب
في وجوده ، وترتيب ماهية الباء للسين بالزمان هي في وجوده وهي
مقارنة لها في ماهيتها لم تتقدم عليها بالزمان وإن كانت متقدمة بالمرتبة
كتقدم بعض الحروف المكتوبة على بعض . فإن الكاتب قد يكتب
آخر المصحف قبل أو له ومع هذا فإذا كتبه كان أو له متقدماً بالمرتبة
على آخره .

فقال لهم جمهور العقلاء هذا مما يعلم فسادُه بالاضطرار ؛ فإن الصوت
لا يتصور بقاؤه ، ودعوى وجود ماهية غير الموجود في الخارج دعوى

فاسدة ، كما قد بسط في موضع آخر ، والترتيب الذي في المصحف هو ترتيب للحروف المدادية والمداد أجسام ، فهو كترتيب الدار والإنسان ، وهذا أمر يوجد الجزء الأول منه مع الثاني بخلاف الصوت فإنه لا يوجد الجزء الثاني منه حتى بعدم الأول كالحركة ، فقياس هذا بهذا قياس باطل ، ومن هؤلاء من يطلق لفظ القديم ولا يتصور معناه ، ومنهم من يقول يعني بالقديم إنه بدأ من الله وإنه غير مخلوق ، وهذا المعنى صحيح ؛ لكن الذين نازعوا هل هو قديم أو [ليس بقديم] لم يعنوا هذا المعنى ، فمن قال لهم : إنه قديم وأراد هذا المعنى قد أراد معنى صحيحاً لكنه جاهل بمقاصد الناس مزل لمن خاطبه بهذا الكلام ، مبتدع في الشرع واللغة .

ثم كثير من هؤلاء يقولون : إن الحروف القديمة والأصوات ليست هي الأصوات المسموعة من القراء ولا المداد الذي في المصحف ، ومنهم من يقول بل الأصوات المسموعة من القراء هو الصوت القديم ، ومنهم من يقول بل يسمع من القارئ شيئان : الصوت القديم ، وهو مالا بد منه في وجود الكلام . والصوت المحدث ، وهو مازاد على ذلك ، وهؤلاء يقولون المداد الذي في المصحف مخلوق ؛ لكن الحروف القديمة ليست هي المداد ؛ بل الأشكال والمقادير التي تظهر بالمداد ، وقد تنقش في حجر وقد تنخرق في ورق ، ومنهم من يمنع أن يقال في المداد إنه قديم أو

مخلوق ، وقد يقول لا أمانع عن ذلك بل أعلم أنه مخلوق لكن أسد باب الخوض في هذا ، وهو مع هذا يهجر من يتكلم بالحق ومن يبين الصواب الموافق للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة مع موافقته لصريح المعقول ، ومع دفعه للشناعات التي يشنع بها بعضهم على بعض .

وخوض الناس وتنازعهم في هذا الباب كثير قد بسطناه في مواضع . وإنما المقصود هنا ذكر قول مختصر جامع يبين الأقوال السديدة التي دل عليها الكتاب والسنة وكان عليها سلف الأمة في مسألة الكلام ، التي حيرت عقول الأنعام والله تعالى أعلم .

سئل شيخ الإسلام مفتي الأمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية

عن قوم يقولون : كلام الناس وغيرم قديم — سواء كان صدقاً أو كذباً ، فحشا أو غير فحش ، نظماً أو نثراً — ولا فرق بين كلام الله وكلامهم في القدم إلا من جهة الثواب . وقال قوم منهم — بل أكثرهم — : أصوات الحمير والكلاب كذلك ، ولما قرئ عليهم ما نقل عن الإمام أحمد رداً على قولهم تأولوا ذلك ، وقالوا : بأن أحمد إنما قال ذلك خوفاً من الناس ، فهل هؤلاء مصيبون أو مخطئون ؟ وهل على ولي الأمر وفقه الله تعالى زجرهم عن ذلك أم لا ؟ وهل يكفرون بالإصرار على ذلك أم لا ؟ وهل الذي نقل عن أحمد حق كما زعموا أم لا (١) .

فأجاب رضي الله عنه

الحمد لله . بل هؤلاء مخطئون في ذلك خطأ محرماً بإجماع المسلمين وقد قالوا منكرات من القول وزوراً ؛ بل كفراً ومحلاً يجب نهيم عنه ويجب على ولاية الأمور عقوبة من لم ينته منهم عن ذلك ، جزاء بما

(١) تسمى : « الكيلانية » .

كسبوا نكالا من الله ؛ فإن هذا القول مخالف للعقل والدين مناقض
للكتاب والسنة وإجماع المؤمنين ، وهي « بدعة شنيعة » لم يقلها أحد
قط من علماء المسلمين : لا علماء السنة ولا علماء البدعة ، ولا يقولها
عاقل يفهم ما يقول ؛ ولكن عرض لمن قالها شبهة ، ونحن نبينها إن شاء
الله تعالى .

ولا يحتاج في مثل هذا الكلام الذي فساد معلوم ببدائه العقول
أن يحتاج له بنقل عن إمام من الأئمة إلا من جهة بيان أن رده وإنكاره
منقول عن الأئمة ، وأن قائله مخالف للأئمة مبتدع في الدين ؛ ولتزلزل
بذلك شبهة من يتوهم أن قولهم من لوازم قول أحد من السلف ، ويعلم
أنهم مخالفون لمذاهب الأئمة المقتدى بهم المعظمين ؛ وليتبين أن نقيض
قولهم منصوص ، عن الأئمة المتبعين في السنة ، وليس ذلك مما سكتوا
عنه نفيًا وإثباتًا .

وأنه لا ريب أن الإمام « أحمد بن حنبل » ومن قبله وبعده من
الأئمة نصوا على أن كلام الآدميين مخلوق — نصاً مطلقاً — بل نص
أحمد وكثير من الأئمة على « أفعال العباد » عموماً وعلى « كلام
الآدميين » خصوصاً ، ولم يمتنعوا عن هذا الإطلاق لأجل الشبهة التي
عرضت لهؤلاء المبتدعة المخالفين ، حتى لا يقول قائل منهم أو من غيرهم :
إنه لا يقال مخلوق ولا غير مخلوق لأجل شبهتهم ، أو لكون الكلام في

ذلك بدعة ، بل القول بأن كلام الآدميين مخلوق غير قديم منصوص
عن الأئمة المتفق على إمامتهم في الدين والسنة .

فمنهم من نص عليه لما تكلم في « مسائل القدر » و « خلق
أفعال العباد » ومنهم من نص عليه لما تكلم في « مسألة تلاوة العباد
للقرآن واللفظ به »

ومنهم من نص عليه محتجاً به على الفرق بين كلام الخالق وكلام
المخلوق . فروى أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الحلال — وهو الذي جمع
نصوص أحمد في أصول الدين وأصول الفقه وفي أبواب الفقه كلها وفي
الآداب والأخلاق والزهد والرقائق وفي علل الحديث وفي التاريخ وغير
ذلك من علوم الإسلام .

روي — في « كتاب السنة » في الكلام على اللفظية عن أبي بكر
ابن زنجويه ، قال : سمعت أحمد بن حنبل يقول : من قال لفظي بالقرآن
مخلوق فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع ، لا يكلم . قال
الحلال : وأخبرنا أبو داود السجستاني قال : سمعت أبا عبد الله يتكلم
في « اللفظية » وينكر عليهم كلامهم ، وسمعت إسحاق بن راهويه ذكر
« اللفظية » وبدعهم ، وقال الحلال : سمعت ابن صدقة قال سمعت يحيى
ابن حبيب بن عربي قال سمعت رجلاً سأل معتمر بن سليمان أن لنا

إماماً قدرياً أصلي خلفه قال : من زعم أن لفظه غير مخلوق بمنزلة من زعم أن سماء الله غير مخلوقة ، قال الحلال : وأخبرني أبو بكر المروزي حدثنا محمد بن يحيى الأزدي حدثني مسدد قال : كنت عند يحيى القطان وجاء يحيى بن إسحاق بن توبة العنبري فقال له يحيى حدث هذا بعني مسدداً كيف قال حماد بن زيد فيها ؟ — أي « مسألتنا » — فقال سألت حماد بن زيد عن قال : كلام الناس ليس بمخلوق ، فقال هذا كلام أهل الكفر ، وقال يحيى بن إسحاق سألت معتمر بن سليمان عن قال كلام الناس ليس بمخلوق فقال هذا كفر .

فهذه الآثار ونحوها مما اعتمد عليها المشهورون بالسنة كالمروزي والحلال وغيرها ، وكذلك الإمام أبو عبد الله بن بطة يعتمد في كتابه « الإبانة الكبير » على هذه الآثار ونحوها .

قلت : « حماد بن زيد » أحد الأئمة الأعلام في السنة في طبقة مالك والثوري والأوزاعي وحماد بن سلمة والليث بن سعد في الزمان والإمامة بل هو عند علماء السنة أقعد بالسنة من الثوري ، وإن كان الثوري أكثر علماً منه وزهداً ، وعند علماء الحديث أحفظ للحديث من حماد بن سلمة ، وإن كان حماد أشهر بالزهد وأكثر دعاء إلى السنة وهو إمام البصرة في ذلك الزمان الذي كانت البصرة فيه مجمع علم الإسلام ، وكان علماء الأمة وورثة الأنبياء وخلفاء الرسل في ذلك العصر

الذي هو عصر تابعي التابعين هؤلاء المسلمين ونحوهم وهم من القرن الثالث المدوح .

و « المعتمر بن سليمان » أحد الأئمة الأعلام أيضاً ، وهو دون حماد ابن زيد ، وقد أدركه الإمام أحمد وإسحق بن راهويه وغيرهما وهو أحد شيوخ الإمام أحمد وأما « حماد بن زيد » ففات الإمام أحمد فقال : فاتى حماد بن زيد فعوضني الله بإسماعيل بن عليه ، وفاتى مالك بن أنس فعوضني الله سفيان بن عيينة .

وأما « يحيى بن سعيد القطان » فهو أحد علماء السنة وهو إمام أهل الحديث في معرفة صحته وعلمه ورجاله وضبطه حتى قال أحمد : ما رأيت بعيني مثله ، يعني في ذلك الفن ، وعنه أخذ ذلك علي بن المديني ، وعن علي أخذ ذلك البخاري صاحب الصحيح ، وقد ذكر الترمذي أنه لم ير في معرفة علل الحديث مثل محمد بن إسماعيل البخاري .

وهؤلاء العلماء الأئمة أنكروا على من قال كلام الآدميين ولفظهم غير مخلوق لما نبغت « القدرية » المبتدعة ، وزعموا أن أفعال العباد غير مخلوقة لله : لا أقوالهم ولا سائر أعمالهم : لا خيرها ولا شرها : بل يقولون : هي محدثة أحدثها العبد ، وليست مخلوقة لأحد أو يقولون : العبد خلقها ، كما أنه أحدثها : فإنهم قد يتنازعون في إثبات

خلق لغير الله ، ومع هذا فلم يكن بين الأمة نزاع في أنها محدثة كائنة بعد أن لم تكن ، ولم يقل أحد : إنها قديمة ؛ ولكن « القدرية » من المعتزلة وغيرهم اعتقدوا أن الأفعال الاختيارية وما يتولد عنها من أفعال الملائكة والجن والإنس — الطاعات والمعاصي — لم يخلقها الله . قالوا : لأنه لو خلقها للزم أن يكون العبد مجبوراً ، وأن يرتفع التكليف والوعد والوعيد والثواب والعقاب ؛ ولأن العبد يعلم أنه هو الذي يحدث أفعاله علماً ضرورياً وعللوا ذلك بأدلة نظرية .

فلما ابتدعوا هذه « المقالة » أنكرها أئمة السنة ، كما أنكر الصحابة رضوان الله عليهم أول هذه البدعة لما نبغت القدرية في أواخر عصر الصحابة فرد عليهم ابن عمر وابن عباس ووائل بن الأسقع وغيرهم من الصحابة .

وبين الأئمة أن من جعل شيئاً من المحدثات كأفعال العباد وغيرها ليس مخلوقاً لله فهو مثل من أنكر خلق الله لغير ذلك من المحدثات كالسما والأرض ؛ فإن الله رب العالمين ، ومالك الملك ، وخالق كل شيء ، فليس شيء من العالمين خارجاً عن ربوبيته ، ولا شيء من الملك خارجاً عن ملكه ، ولا شيء من المحدثات خارجاً عن خلقه ، قال تعالى :
(اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ * لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)
وقال تعالى : (أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ

خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) وقال تعالى : (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَفَنُكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً) وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * ذَلِكَ كُتِبَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ * لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ) وقال تعالى : (ذَلِكَ كُتِبَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) وقال تعالى : (أَلَدَىٰ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ بَقَدَرٍ)

وقال تعالى : (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) وقال تعالى : (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ * وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ * أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ)

ولهذا كان أهل السنة والجماعة والحديث هم المتبعين لكتاب الله المعقدين لموجب هذه النصوص حيث جعلوا كل محدث من الأعيان والصفات والأفعال المباشرة والمتولدة وكل حركة طبيعية أو إرادية أو قسرية فإن الله خالق كل ذلك جميعه وربهم ومالكه ومليكه ووكيل عليه، وإنه سبحانه على كل شيء قدير ، وبكل شيء عليم ، فأمنوا بعلمه المحيط ، وقدرته الكاملة ، ومشيعته الشاملة ، وربوبيته التامة ؛ ولهذا

قال ابن عباس: الإيمان بالقدر نظام التوحيد فمن وحد الله وآمن بالقدر
تم توحيده، ومن وحد الله وكذب بالقدر نقض تكذيبه توحيده .

وأما صفة الله تعالى فهي داخلة في مسمى أسمائه الظاهرة والمضرة
فإذا قلت : عبدت الله ، ودعوت الله و (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فهذا الاسم
لا يخرج عنه شيء من صفاته من علمه ورحمته وكلامه وسائر صفاته ؛
ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من كان حالفاً فليحلف بالله
أو ليصمت » وقال : « من حلف بغير الله فقد أشرك » وقد ثبت
عنه : « الحلف بعزة الله » والحلف بقوله : « لعمر الله » فعلم أن ذلك
ليس حلفاً بغير الله فأعطوا هذه الآيات المنصوصة حقها في اتباع عمومها
الذي قد صرحت به في أن الله خالق كل شيء ؛ إذ قد علم أن الله
ليس هو داخلاً في المخلوق ، وعلم أن صفاته ليست خارجة عن مسمى اسمه .

وأما « المعتزلة » الذين جمعوا التجهيم والقدر فأخرجوا عنها
ما يتناول الاسم يقيناً من أفعال الملائكة والجن والإنس والبهائم :
طاعاتها وغير طاعاتها ، وذلك قسط كبير من ملك الله وآياته ؛ بل
هي من محاسن ملكه وأعظم آياته ومخلوقاته ، وأدخلوا في ذلك كلامه
لكونه يسمى « شيئاً » في مثل قوله : (إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ
قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاء بِهِ مُوسَى) ولم

ينظروا في أن ذلك مثل تسمية علمه « شيئاً » في قوله : (وَلَا يُحِيطُونَ

بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ) وتسمية نفسه شيئاً في قوله : (قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَدَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) وأن قوله : (كُلُّ شَيْءٍ) يعم بحسب ما اتصل به من الكلام .

فإن الاسم تنوع دلالاته بحسب قيوده . ففي قوله : (وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) دخل في ذلك نفسه لأنها تصلح أن تعلم ، وفي قوله : (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) دخل في ذلك ما يصلح أن يكون مقدوراً وذلك يتناول كل ما كانت ذاته ممكنة الوجود ، وقد يقال : دخل في ذلك كل ما يسمى شيئاً بمعنى « مشيئاً » فإن « الشيء » في الأصل مصدر وهو بمعنى المشي ، فكل ما يصلح أن يشاء فهو عليه قدير ، وإن شئت قلت : قدير على كل ما يصلح أن يقدر عليه ، والمتع لذاته ليس شيئاً باتفاق العقلاء . وفي قوله : (اللَّهُ خَلَقُ كُلِّ شَيْءٍ) قد علم أن الخالق ليس هو المخلوق ، وأنه لا يتناوله الاسم ، وإنما دخل فيه كل شيء مخلوق : وهي الحادثات جميعها .

هذا مع أن أهل السنة يقولون إن العبد له مشيئة وقدرة وإرادة وهو فاعل لفعله حقيقة ، وينهون عن إطلاق « الجبر » فإن لفظ « الجبر » يشعر أن الله أجبر العبد على خلاف مراد العبد ، كما تجبر المرأة على النكاح ؛ وليس كذلك ؛ بل العبد مختار يفعل باختياره ومشيئته ورضاه ومحبه ليس مجبوراً عديم الإرادة ، والله خالق هذا

كله ؛ فإن هذه الأمور من المحدثات الممكنات ، فالدلالة على أن الله خالقها كالدلالة على أنه خالق غيرها من المحدثات وليس هذا موضع الكلام على هذا فإن ذلك له موضع آخر .

وإنما الغرض هنا أن الأئمة ردوا على من جعل أقوال العباد وأفعالهم خارجة عن خلق الله وجعلوا ذلك بمنزلة من جعل السماء والأرض ليس مخلوقة لله . هذا مع أن أولئك المبتدعين كانوا يقولون إنها محدثة ليست قديمة ، فكيف إذا قيل : إنها قديمة ؟ ! فإن ذلك يصير ضاللين بل ثلاث ضلالات .

(أحدها) جعل المحدث المصنوع صفة لله قديمة مضاهاة للنصارى ونحوهم .

و (الثاني) إخراج مخلوق الله ومقدوره عن خلقه وقدرته كما قالته القدريّة مضاهاة للمجوس ونحوهم .

و (الثالث) إخراج فعل العبد ومقدوره وكسبه عن أن يكون مقدوراً له وكسباً وفعلاً مضاهاة للجبرية القدريّة المشركية ، فهذا كان وجه كلام أولئك الأئمة في هذا .

ثم لما حدثت بدعة « اللفظية » احتج أئمة ذلك العصر في جملة

ما احتجوا به بكلام أولئك السلف مثل البخاري الإمام صاحب « الصحيح » ، ومثل أبي بكر المروزي الإمام صاحب الإمام أحمد بن حنبل ، وخلق كثير في زمنه ، ومثل أبي بكر الحلال ونحوه . فاستدل هؤلاء الأئمة وغيرهم على بطلان قول من يقول : إن فعل العبد أو صفاته المتعلقة بصفات الله غير مخلوقة بما دل على أن أفعال العباد وصفاتهم مخلوقة . فروى البخاري عن أبي قدامة عن يحيى بن سعيد القطان قال ما زلت أسمع أصحابنا يقولون : أفعال العباد مخلوقة . وروى المروزي صاحب الإمام أحمد والحلال ما تقدم ذكره من كلام الأئمة من النص على خلق كلام الآدميين وأفعالهم .

وسياتي إن شاء الله نصوص الإمام أحمد في ذلك فإن القصد هنا التنبيه على الأصل الذي تشعب منه تفرق الأمة في هذا الموضع وهو « مسألة اللفظ » .

فصل

و « مسألة اللفظ بالقرآن » قد اضطرب فيها أقوام لهم علم وفضل ودين وعقل ، وجرت بسببها مخاصمات ومهاجرات بين أهل الحديث والسنة حتى قال ابن قتيبة كلاماً مغامراً لم يختلف أهل الحديث في شيء من

مذاهبهم إلا في « مسألة اللفظ » . وبين أن سبب ذلك لما وقع فيها من الغموض ، والنزاع بينهم في كثير من المواضع لفظي ، ولم يكن بين الناس نزاع في أن كلام العباد الذي لم ينزله الله تعالى أنه محدث مخلوق ، وإن كان الكلام في « حروف الهجاء » وفي « أسماء المحدثات » فيه نزاع هو الذي أوقع هؤلاء الجهال في ما ارتكبوه من المحال ، كما سننبه عليه إن شاء الله تعالى .

ولا يتسع هذا الجواب لشرح « مسألة اللفظ » مبسوطاً ؛ ولكن ننبه عليه مختصراً فنقول : إن الله تعالى أرسل رسوله وأنزل عليهم كتابه وأمرهم أن يبلغوا إلى الناس ما أنزل الله عليهم من وحيه وكلامه ، فمن الناس من آمن بالله ورسوله وصدقهم فيما جاءوا به من عند الله ، وأطاعهم فيما أمروا به . وهؤلاء هم المؤمنون في كل وقت وزمان ، وهم أهل الجنة والسعادة ، كما قال تعالى : (سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ مَن ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) .

ومن الناس من كفر بهم وكذب : مثل الأمم الذين قص الله علينا أخبارهم من قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة وفرعون

ومشركي العرب وكل من لم يؤمن بأصل الرسالة من الهند والبراهمة وغيرهم والترك والسودان وغيرهم من الأمم الأميين الذين لا كتاب لهم — سواء كانوا مكذبين للرسل أو معرضين عن اتباعهم ؛ فإن الكفر عدم الإيمان بالله ورساله ، سواء كان معه تكذيب أو لم يكن معه تكذيب بل شك وريب ، أو إعراض عن هذا كله حسداً أو كبراً ، أو اتباعاً لبعض الأهواء الصارفة عن اتباع الرسالة ، وإن كان الكافر المكذب أعظم كفراً وكذلك الجاحد المكذب حسداً مع استيقان صدق الرسل ، والسور المكية كلها خطاب مع هؤلاء .

ولهذا يقول سبحانه : (كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ) لأنهم كذبوا جميع الرسل ولم يؤمنوا بأصل الرسالة ، وقد قال تعالى لما أهبط أباهم آدم : (قَالَ أَهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَأْنِيكَ كُمْ مَنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى * وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى * قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا * قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَنتَ الَّذِي كَذَبْتَ فَانْظُرْ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْيَوْمُ الَّذِي كَذَبُوا بِالرَّسُولِ يَخْرُجُونَ مِنْ بُيُوتِهِمْ لَا يَخْتَفُونَ فِيهَا الْفِتَنَ الَّتِي كَانَتْ تَكُونُ فِي بُيُوتِهِمْ خَالٍ مِنْهُمْ يَتَخَفَتُونَ فِيهَا الْغَنَى وَالْفَقْرَ وَالْكَافِرَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَةَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْكَافِرَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)

فأخبر أنه إذا أتاكم هدى منه ، وهو ما أزاله على رساله من الذكر فمن اتبعه اهتدى وسعد في الدنيا والآخرة ، ومن أعرض عنه شقي وعمي

ولهذا قال في أوائل البقرة في نعت المؤمنين : (أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) كما قال هنا : (فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى) ؛
فإن الهدى ضد الضلال ، والفلاح ضد الشقاء ، وقال تعالى : (يَبْنِي
ءَادَمَ إِمَامًا يَتَتَّبِعُهُمُ الْرُّسُلُ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ) .

ومن الناس من آمن ببعض ما جاءت به الرسل وكفر ببعض ، كمن
آمن ببعض المرسلين دون بعض ، واليهود والنصارى حيث آمنوا بموسى ،
أو موسى والمسيح معه دون محمد صلى الله عليه وسلم ؛ ولهذا يخاطب
الله في القرآن الأميين الذين لم يتبعوا رسولا وأهل الكتاب المصدقين
ببعض الرسل ، كما في قوله : (وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيَّةَ أَسْلَمْتُمْ)
وفي قوله : (لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ) .

وكمن آمن ببعض صفات الرسالة وكفر ببعض : من الصابئين
الفلاسفة ونحوهم : الذين قد يقرون بأصل الرسالة ؛ لكن يجعلون الرسول
بمنزلة الملك العادل : الذي قد وضع قانوناً لقومه ، أو يقولون : إن
الرسالة للعامة دون الخاصة ، أو في الأمور العملية دون العلمية ، أو في
الأمور التي يشترك فيها الناس دون الخصائص التي يمتاز بها الكمل ،

ويقرون برسالة محمد صلى الله عليه وسلم من حيث الجملة ، ويعظمونه ، ويقولون : اتفق فلاسفة العالم على أنه لم يرد إلى الأرض ناموس أعظم من ناموسه ؛ لكنهم مع هذا يكفرون ببعض ما جاء به : مثل أن يسوغوا اتباع غير دينه من اليهودية والنصرانية ، وقد يسوغون الشرك أيضاً للعامة أو للخاصة : مثل أن يسوغوا دعوة الكواكب وعبادتها والسجود لها ، وقد يكذبون في الباطن بأشياء مما أخبر بها ، يزعمون أن ما أخبر به من أمور الإيمان بالله واليوم الآخر إنما هي أمثال مضروبة لتفهم العامة مالا يجوز إظهاره وإبانة حقيقته ؛ وذلك أنهم يجوزون كذبه لمصلحة العامة بزعمهم .

وقد يزعمون أن حقيقة العلم بالله تؤخذ من غير ما جاء به الرسول ، وإن من الناس من يكون أعلم بالله منه أو أفضل منه ، ونحو ذلك من المقالات ، وهذا الضرب ما زال موجوداً لا سيما مع القرامطة الباطنية : من الإسماعيلية والنصيرية والملوك العبيدية : الذين كانوا يدعون الخلافة ، ومع الحرمية ، والمزدكية ، وأمثالهم من الطوائف ، وهؤلاء خواصهم أكفر من اليهود والنصارى ومن الغالية الذين يقولون بإلهية علي ونحوه من البشر أو نبوته ، وهم منافقون زنادقة ؛ لكن في كثير من أتباعهم من يظن أنه مؤمن بالكتب والرسل لما لبسوا عليه أصل قولهم ، أو وافقهم في قول بعضهم دون بعض ، وأكثر هؤلاء يميلون إلى الرافضة ، ومنهم

من ينتسب إلى التصوف ، ومنهم من ينتسب إلى الكلام ، ومنهم من يدخل مع الفقهاء في مذاهبهم . وهذا الضرب يكثر في الدول الجاهلية البعيدين عن معرفة الإسلام والتزامه ، كما كانوا كثيرين في دولة الديلم والعبيدين ونحوم ، وكما يكثرون في دولة الجبال من الترك ونحوم من الجبال الذين آمنوا بالرسالة من حيث الجملة من غير علم بتفاصيل ما جاء به الرسول ، لأن الجبال من الترك وغيرهم بهذا الضرب أشبه منهم بغيرهم ؛ فإن هؤلاء لا يوجبون اتباع الرسول على جميع أهل الأرض ؛ لكنهم قديرون اتباعه أحسن من اتباع غيره فيتبعونه على سبيل الاستحباب أو يتبعون بعض ما جاء به ، أو لا يتبعونه بحال وهم في ذلك مقرون له ولا تبعاء .

والمؤمن ببعض الرسالة دون بعض كافر أيضاً ، كما قال تعالى :

(إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ

وَيَقُولُوا نُوْمِنُ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا

* أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ

وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا

رَحِيمًا) وقال تعالى — يخاطب أهل

الكتاب — : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسُكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن

دِينِهِمْ تَبْتَغُونَ عَلَيْهِم بِالْإِيمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُواكُمْ أُسْرَىٰ فَتَدْءُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ

عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْتَوْمُنُونَ بَعْضُ الْكُذِّبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ
مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ
الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) وقال تعالى :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ
أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ
ضَلَالًا بَعِيدًا * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ
الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا)

وقال تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ
وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هُتُولَاءُ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولَئِكَ
الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ يَجْدَلَ لَهُ نَصِيرًا) .

فدم الذين أوتوا قسطاً من الكتاب لما آمنوا بما خرج عن الرسالة
وفضلوا الخارجين عن الرسالة على المؤمنين بها ، كما يفضل ذلك بعض
من يفضل الصابئة من الفلاسفة والدول الجاهلية — جاهلية الترك والديلم
والعرب والفرس وغيرهم — على المؤمنين بالله وكتابه ورسوله ، وكما دم
المدعين الإيمان بالكتب كلها وهم يتركون التحاكم إلى الكتاب والسنة ،
ويتحاكمون إلى بعض الطواغيت المعظمة من دون الله كما يصيب ذلك
كثيراً ممن يدعي الإسلام وينتحلّه في تحاكمهم إلى مقالات الصابئة
الفلاسفة أو غيرهم ، أو إلى سياسة بعض الملوك الخارجين عن شريعة

الإسلام من ملوك الترك وغيرهم ، وإذا قيل لهم : تعالوا إلى كتاب الله
وسنة رسوله أعرضوا عن ذلك إعراضاً ، وإذا أصابتهم مصيبة في عقولهم
ودينهم ودينام بالشبهات والشهوات أو في نفوسهم وأموالهم عقوبة على
نفاقهم قالوا إنما أردنا أن نحسن بتحقيق العلم بالذوق ونوفق بين
« الدلائل الشرعية » و « القواطع العقلية » التي هي في الحقيقة ظنون
وشبهات ، أو « الذوقية » التي هي في الحقيقة أوهام وخيالات (أُولَئِكَ
الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّهُمْ وَقُلَّ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
قَوْلًا بَلِيغًا) إلى قوله : (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا
شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)
وقال تعالى : (وَيَقُولُونَ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ تَوَلَّى فِرْقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ
ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ * وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ
مُعْرِضُونَ) إلى قوله : (إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) الآية ،
وقال تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ
عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ) .

وقد ذم الله سبحانه أهل التفرق والاختلاف في الكتاب الذين
يؤمن كل منهم ببعضه دون بعض كما قال تعالى : (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً
فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ

فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ نَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ
فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ۗ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ (

وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ)
وقال تعالى : (وَأَعَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا) وقال تعالى :
(وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ * يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) قال ابن عباس :
تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة .
وقال تعالى : (فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ
لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * مُبِينٌ إِلَيْهِ
وَأَنْقَرُوا وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ * مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ
وَكَانُوا شِعَاعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ)
وقال تعالى : (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا
وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا
نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ * وَمَا نَفَرَقُوا إِلَّا مِنْ
بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ
وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْرثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ * فَلِذَلِكَ قَادَعُ
وَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تُلْبِغْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ
لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمُ) .

فأمر الله نبيه أن يؤمن بجميع الكتب المنزلة ، وأن يعدل بين
الناس كلهم فيعطي كل ذي حق حقه ، ويمنع كل مبطل عن باطله ؛
فإن القسط والعدل في جميع أمور الدين والدنيا فيما جاء به ، وهو
المقصود بإرسال الرسل ، وإزال الكتب ، كما قال تعالى : (لَقَدْ أَرْسَلْنَا
رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ)
وقال تعالى : (ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ
وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) إلخ السورة .

وهاتان الآيتان قد ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه
وسلم أعطيهما من كنز تحت العرش ، وأنه لم يقرأ بشيء منها إلا أعطيه »
وقد ثبت في الصحيح « أنه من قرأها في ليلة كفتاه » وقال تعالى :
(قُلُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ
وَمَا أُوۡقِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ
مُسْلِمُونَ * فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ نَوَلُوا فَمَا هُمْ بِشِقَاقِ
فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .

فصل

فلما كان في الأمم كفار ومنافقون يكفرون ببعض الرسالة دون بعض إما في القدر وإما في الوصف ، كما أن فيهم كفار ومنافقون يكفرون بأصل الرسالة ، وكان في الكفار بأصل الرسالة من قال : إن الرسول شاعر ، وساحر ، وكاهن ، ومعلم ، ومجنون ، ومفتري ، كما كان رئيس قريش وفيلسوفها وحكيمها الوليد بن المغيرة الوحيد المذكور في قوله

تعالى : (ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَنِينَ شُهُودًا * وَمَهْدَتْ لَهُ تَهْنِئًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِندًا * سَاءَ رِهْقُهُ صُعُودًا * إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ * وَأَسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ * إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ) .

فإنه صنع صنع الفيلسوف المخالف للرسول في تفكيره أولاً : الذي هو طلب الانتقال من تصور طرفي القضية إلى المبادئ الموجبة للتصديق ليظفر بالحد الأوسط ، ثم قدر ثانياً ، والتقدير هو « القياس » وهو الانتقال من المبادئ إلى المطلوب بالقياس المنطقي الشمولي : ولعمري

إنه لصواب إذا صحت مقدماته ، وإن كانت النتيجة في الأغلب أموراً كلية ذهنية ، ثبوتها في الأذهان لا في الأعيان ، كالعلوم الرياضية من الأعداد والمقادير ؛ فإن العدد المجرد عن المعدود والمقدار المجرد عن الأجسام إنما يوجد في الذهن ، لكن أننى وأكثر مقدماته في الإلهيات دعاوى يدعى فيها بعموم ؟ وأن القضية من المسلمات بلا حجة ، ومتى لم يكن في القياس قضية كلية معلومة لم تفسد المطلوب وهم يلبسون المهملات التي هي في معنى الجزئيات بالكلية العامة المسلمات أو يدعى فيها العموم بنوع من قياس التمثيل .

ومعلوم أنه لا بد في كل قياس من « قضية كلية » وعامة « القضايا الكلية » التي لهم فيها المطالب الإلهية لا يعلم كونها كلية عامة ؛ إذ عمومها لا يعلم إلا بمجرد قياس التمثيل الذي قد يكون من أفسد القياس المقتضى لتشبيه الله بخلقه ، كما يقولون : الواحد لا يصدر عنه إلا واحد ، وليس معهم إلا تشبيه خالق السموات والأرض ورب العالمين بالطباع ، كطبيعة الماء والنار ، مع أن الواحد الذي يثبتونه في الإلهيات ، وفي المنطق أيضاً الذين يجعلون قضية الأنواع مركبة منه وهو « الجنس » و « الفصل » لا حقيقة لها ولا توجد إلا في الأذهان لا في الأعيان ، وقد بسطنا الكلام على ذلك في مواضع .

وبينا أن ما يثبتونه من العقليات التي هي « الجواهر العقلية » المجردة

عن المادة ، وهي العقل والنفس ، والمادة والصورة التي ليست بجسم ولا عرض لا حقيقة لها في الخارج ، وإنما تقدر في الأذهان ، لا في الأعيان ، وكذلك ما يثبتونه من الواحد الذي يصفون به واجب الوجود ومن الواحد الذي يجعلون الأنواع تتركب منه إنما يوجد في الأذهان لا في الأعيان « والقياس العقلي » الذي يحتجون به لا بد فيه من قضية كلية .

والقياس نوعان « قياس الشمول » و « قياس التمثيل » .

والناس متنازعون في مسمى « القياس » فقل هو حقيقة في التمثيل مجاز في الشمول ، كما ذكر ذلك أبو حامد ، وأبو محمد المقدسي وغيرها وقيل : هو حقيقة في عكس ذلك ، كما قاله ابن حزم وغيره من نفاة قياس التمثيل ، وقيل : بل اسم القياس يتناولها وهذا قول جمهور الناس .

واسم « القياس العقلي » يدخل فيه هذا وهذا ؛ لكن من الناس من ظن أن « قياس التمثيل » لا يفيد اليقين ، ولا يستعمل في العقليات كما ذهب إليه أبو المعالي ، وأبو حامد ، والرازي ، وأبو محمد ، والآمدي وآخرون من أهل المنطق . وأما الجمهور فعندهم كلا القياسين سواء ، وهذا هو الصواب : فإن مآل القياسين إلى شيء واحد وإنما يختلف بترتيب

الدليل ؛ فإن القائل إذا قال : النبيذ المتنازع فيه حرام ؛ لأنه مسكر ، فكان حراماً قياساً على خمر الغنب ، فلا بد له أن يثبت أن السكر هو مناط التحريم ، وهو الذي يسمى في قياس التمثيل « مناطاً » و « علة » و « أمارة » و « مشتركا » و « وضعاً » ونحو ذلك .

ولا بد في القياس الصحيح من أن يقيم دليلاً على أن السكر مناط التحريم بحيث إذا وجد السكر وجد التحريم ، فإذا صاغ الدليل بقياس الشمول ، فإن النبيذ مسكر وكل مسكر حرام ، فالسكر في هذا النظم هو الحد الأوسط المكرر ، وهو العلة في قياس التمثيل ، ولا بد له في هذا القياس من أن يثبت هذه القضية الكلية الكبرى ، وهي قوله : كل مسكر حرام ، فما به ثبتت هذه القضية في هذا النظم يثبت به أنه مناط التحريم في ذلك النظم لا فرق بينهما .

وإذا قال القائل : إثبات تأثير الوصف وكونه مناط الحكم هو عمدة القياس ، وهو جواب « سؤال المطالبة » وبيان كون الوصف بالشمول هو مناط الحكم وهذا لا يثبت إلا بأدلة ظنية .

قليل له : وإثبات عموم القضية الكبرى في قياس الشمول هو عمدة القياس ؛ فإن الصغرى في الغالب تكون معلومة ، كما يكون ثبوت الوصف في الفرع معلوماً ، وإذا كان ثبوت الوصف في الفرع قد يحتاج إلى دليل ، كما قيل تحتاج

المقدمة الصغرى إلى دليل ، وإثبات المقدمة الكبرى لا يتأتى إلا بأدلة ظنية ، ونفس ما به يثبت عموم القضية يثبت تأثير الوصف المشترك لا فرق بينها أصلا ، واستعمال كلا القياسين في الأمور الإلهية لا يكون إلا على وجه الأولى والأخرى .

وبهذه « الطريقة » جاء القرآن ، وهى طريقة سلف الأمة وأئمتها ، فإن الله سبحانه لا يماثله شيء من الموجودات في « قياس التمثيل » ولا أن يدخل في « قياس شمول » تتماثل أفرادها ، بل ما ثبت لغيره من الكمال الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه فهو أحق به ، وما نزه عنه غيره من النقائص فهو أحق بالتنزيه منه ، كما قال تعالى : (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّىِّ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) وقال تعالى : (ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْنَاكُمْ فَأَنفُسُ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ) .

وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع ، وبيننا أن ما يستفاد بـ « القياس الشمولي » في عامة الأمور قد يستفاد بدون ذلك فتعلم أحكام الجزئيات الداخلة في القياس بدون معرفة حكم القضية الكلية ، كما إذا قيل : الكل أعظم من الجزء ، والضدان لا يجتمعان فمما من كل معين وضدين معينين إلا وإذا علم أن هذا جزء هذا وأن هذا ضد هذا علم أن هذا أعظم من هذا وأن هذا لا يجمع هذا

بدون أن يخطر بالبال قضية كلية أن كل ضدين لا يجتمعان وأن كلُّ
كُلٍّ فهو أعظم من جزء . وكذلك إذا قيل النقيضان لا يجتمعان ولا
يرتفعان ، فما من نقيضين يعرف أنها نقيضان إلا ويعرف أنها لا يجتمعان
ولا يرتفعان بدون أن يستحضر أن كل نقيضين لا يجتمعان ، [ولا
يرتفعان] .

فعامة المطالب يستغنى فيها عن القياس المنطقي المتضمن للكبرى
الذي لا بد فيه من قضية كلية ، [و] الأمور المعينات لا تعلم بمجرد
القياس العقلي ، وإنما يعلم بالقياس القدر المشترك بينها وبين غيرها وم
يسلمون ذلك ، وبيننا أن الأدلة الدالة على الصانع هي آيات تدل بنفسها
على نفسه المقدسة ، وبيننا الفرق بين دلالة الآيات ودلالة القياس ، وأن
الأدلة أكمل وأنفع ، وطريقة القياس تابعة لها ودونها في المنفعة والكمال ،
والقرآن جاء بهذه وهذه ، ومعرفة الإلهيات ، والنبوات وغيرها ، فتلك
الطريقة أكمل وأتم .

وهؤلاء يزعمون أنه لا ينال مطلوب فطري إلا بطريقة القياس
الذي لا بد فيه من قضية كلية ، والقضية الكلية لا تفيد إلا أمراً كلياً
عقلياً ، لا تفيد معرفة شيء معين ، وكل موجود فهو معين ، فكيف
يقول عاقل مع هذا أنه لا ينال علم إلا بهذه الطريق ؟ ! ثم إنهم في
ضلالهم يظنون أن علم الأنبياء ، بل وعلم الرب سبحانه إنما حصل

بواسطة القياس المنطقي ، وأن النبي له قوة حدسية يظفر بالحد الأوسط في القياس المنطقي بدون معلم فيكون أكمل من غيره فيجعلون علمه بالغيب من هذا الباب ولم يدرك بمثل هذا القياس علوم طبيعية أو حسائية ونحو ذلك ، فمن أين أنه لا ينال علم إلا به ؟ ومن أين أنه لا مواد يقينية إلا ما يدعيه المدعى مما عنده من الحدسيات المعتادة الظاهرة والباطنة ، والبدهييات المعتادة ، والمتواترات ، والمجربات المعتادة . والحدسيات المعتادة ، والحس الباطن ، والظاهر ، والتجربة ، ونحو ذلك لا يعلم بمجردة إلا أمر معين جزئي ، وذلك لا يصلح أن يكون مقدمة في القياس ، ولكن يعلم في العموم إما بواسطة قياس تمثيل ، وإما بعلم ضروري يحدثه الله في القلب ابتداء ، وإذا أحدث علماً ضرورياً عاماً لأفراد فأحداث العلم ببعض تلك الأفراد سهل فقل أن يستفاد بطريقهم علم بنتيجة إلا والعلم بالنتيجة فيه ممكن بالطريق الذي به عرفت المقدمات أو أسهل فلا يكون في قياسهم إلا زيادة تطويل وتهويل وتضليل .

وقد بسطنا الكلام على « المنطق اليوناني » بما فيه من حق وباطل ونافع وضار في غير هذا الموضع . ونفي العلم إلا بهذا القياس ، ونفي كون القياس يقينياً إلا بهذه المقدمات قول بلا علم ، وتكذيب بما لم يحط المكذب بعلمه ؛ ولهذا كانت الطريقة النبوية السلفية أن يستعمل في العلوم الإلهية « قياس الأولى » كما قال الله تعالى : (وَلِلَّهِ

أَلْمَثْلُ الْأَعْلَى) إذ لا يدخل الخالق والمخلوق تحت قضية كلية تستوي أفرادها ، ولا يتماثلان في شيء من الأشياء بل يعلم أن كل كمال — لانقص فيه بوجه — ثبت للمخلوق فالخالق أولى به ، وكل نقص وجب نفيه عن المخلوق فالخالق أولى بنفيه عنه ، وأمثال هذه « الأقيسة العقلية » التي من نوع الأمثال المضروبة في القرآن ، والله المثل الأعلى ، وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع .

فلما كان الكفار بالرسالة على ما ذكر جاء في الكفار ببعضها من شاركم في بعض ذلك : فأنكرت الجهمية أن يكون الله يتكلم أو يقول أو يحب أو يبغض ، وأنكروا سائر صفاته التي جاءت بها الرسل ، فأنكروا بعض حقيقة الرسالة التي هي كلام الله ، وأنكروا بعض ما في الرسالة من صفات الله .

وأول من أظهر ذلك في الإسلام — وإن كان ذلك موجوداً قبل الإسلام في أمم أخرى — الجعد بن درهم شيخ الجهم بن صفوان ، وكان على ما قيل من أهل حران ، وكان فيهم أئمة الفلاسفة ، ومنهم تعلم أبو نصر الفارابي كثيراً مما تعلم من الفلسفة على ما ذكره عبد اللطيف ابن يوسف البغدادى ، فضحى بالجعد خالد بن عبد الله القسري بواسطة على عهد علماء التابعين وغيرهم من علماء المسلمين ، وهم بقايا التابعين في وقته : مثل الحسن البصري وغيره الذين حمدوه على ما فعل ، وشكروا ذلك فقال : أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم ؛ فإني مضح بالجعد

ابن درهم : إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً — تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً — ثم نزل فذبحه .

وبنوا ذلك على قاعدة مبتدعة الصابئين المكذبين ببعض ما جاءت به الرسل الذين لا يصفون الرب إلا بالصفات السلبية أو الإضافة أو المركبة منها ، وهم في هذا التعطيل موافقون في الحقيقة لفرعون رئيس الكفار الذي جحد الصانع بالكلية : فإن جحود صفاته مستلزم لجحود ذاته : ولهذا وافقوا فرعون في تكذيبه لموسى بأن ربه فوق السموات حيث قال : (يَهْمَنْ أَبْنِي صِرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلَعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كُذِبًا) بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم الذي صدق موسى لما عرج به إلى ربه ، وأخبر أنه وجد موسى هناك ، وأنه جعل يختلف بين ربه وبين موسى ، فمحمد صلى الله عليه وسلم صدق موسى في أن ربه فوق السموات ، وفرعون كذبه في ذلك . والناس إما محمدي موسوي ، وإما فرعوني : إذ فرعون كذب موسى في أن الله فوق ، وكذبه في أن الله كلمه ، كما أنكر وجود الصانع ، ومحمد صدق موسى في هذا كله .

وهؤلاء الصابئة المحضة من المتفلسفة يقولون : إن الله ليس له كلام في الحقيقة ؛ لكن كلامه — عند من أظهر الإقرار بالرسول منهم — ما يفيض على نفوس الأنبياء ، وهو أنه محدث في نفوسهم من غير أن

يكون في الخارج عن نفوسهم لله عندم كلام ، وهكذا كان الجهم يقول
أولاً : إن الله لا كلام له ، ثم احتاج أن يطلق أن له كلاماً لأجل
المسلمين فيقول : هو مجاز ؛ ولهذا كان الإمام أحمد وغيره من الأئمة
يعلمون مقصودهم ، وأن غرضهم التعطيل ، وأنهم زنادقة و « الزنديق »
المنافق .

ولهذا تجد مصنفات الأئمة يصفونهم فيها بالزندقة ، كما صنف الإمام
أحمد « الرد على الزنادقة والجهمية » وكما ترجم البخاري آخر كتاب
الصحيح بـ « كتاب التوحيد والرد على الزنادقة والجهمية » وكان عبد الله
ابن المبارك يقول : إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن
نحكي كلام الجهمية .

وتقول الصابئة الحضة — الذين آمنوا في الظاهر وآمنوا في الباطن
ببعض الكتاب — كلام الله اسم لما يفيض على قلب النبي من « العقل
الفعال » أو غيره و « ملائكة الله » اسم لما يتشكل في نفسه من
الصور النورانية وقد يقولون : إن جبريل هو « العقل الفعال » أو
هو ما يتمثل في نفسه من الصور الخيالية كما يراه النائم ؛ ولهذا يقول
هؤلاء : إن خاصة النبي التخيل ، وأن الأنبياء أظهروا خلاف ما أبطنوه
لمصلحة العامة ، ولم يفيدوا بكلامهم علماً ؛ لكن تخيلاً ينتفع به العامة ،
ويجعلون هذا من أفضل الأمور ، ويمدحون الأنبياء بذلك ، ويعظمونهم

وقد بسطنا الكلام على هذا في مواضع آخر .

وعندم ليس خارجاً عن نفس النبي كلام ولا ملك كما يزعمه من يزعمه من المتفلسفة والصائبة المشركين ، وزعموا أنهم مؤمنون وقالوا إنهم يجمعون بين النبوة والفلسفة كما يفعل الفارابي وابن سينا وغيرها من المتفلسفة والقرامطة الباطنية من الإسماعيلية ونحوهم الذين أخذوا معاني المتفلسفة الروم والفرس فأخرجوها في قالب التشيع والرفض . والإمامية والزيدية وغيرهم من الشيعة يعلمون أنهم كفار .

ومثل ابن سبعين وأمثاله ممن أظهر التصوف على طريقة هؤلاء فهو يأخذ معانينهم يكسوها عبارات الصوفية ، والصوفية العارفون يعلمون أنهم كفار ، وإن شيوخ الصوفية الكبار كالفضيل بن عياض ، وإبراهيم ابن أدم ، وأبي سليمان الداراني ، وعمرو بن عثمان الشبلي ، والجنيد ابن محمد ، وسهل بن عبد الله التستري ، وأبي عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي ونحوهم — رضي الله عنهم — كانوا من أعظم الناس تكفيراً لهؤلاء ؛ فإن قول هؤلاء الزنادقة — وإن كان فيه إيمان من وجه آخر — فهؤلاء موافقون في الحقيقة لمقدمهم الوحيد الذي قال : (إِنَّ هَذَا لَا قَوْلَ الْبَشَرِ) لكن ذاك كفر به كله ظاهراً وباطناً ،

وهؤلاء قد يؤمنون به ظاهراً ، وقد يؤمنون باطناً ببعض صفاته : من أنه مطاع عظيم ، وأنه رئيس النوع الإنساني ، وأن هذا الكلام الذي

جاء به كلام عظيم القدر ، صادر عن نفس صافية كاملة العلم والعمل ، لها ثلاث خصائص تتفرد بها عن غيرها .

خصيصة قوة الحدس والعلم ، وخصيصة قوة التأثير في العالم السفلي بنفسه ، وخصيصة قوة التخيل المطابق للحقائق بحيث يسمع في نفسه الأصوات ، ويرى من الصور ما يكون خيالا للحقائق ، وأنه يجوز إضافة كلامه إلى الله ، وتسميته كلام الله حيث هو أمر به أمراً خيالياً . وفي الحقيقة عندم ما يفيض على سائر النفوس الصافية من العلوم والكلمات هي أيضاً كلام الله مثل ما أنه كلام الله ؛ لكن هو أشرف وخطابه دل على أنه رسول الخلق تجب عليهم طاعته ، التي أخبرت بها الرسل لكن يطلقون عليه أنه متكلم ؛ ولهذا يقولون : إن « النبوة » مكتسبة فطمع غير واحد منهم أن يصير نبياً كما طمع السهروردي وابن سبعين وغيرها من الملحدين .

وقد بينا أصول أقوالهم وفسادها في غير هذا الموضع مثل كلامنا على إبطال قوهم : إن معجزات الأنبياء قوى نفسانية .

وأما « المعتزلة » ونحوهم فيوافقونهم في أن الله لا يتكلم في الحقيقة التي يعلم الناس أن صاحبها يتكلم [بل كلامه] منفصل عنه ، ويزعمون أن ذلك حقيقة ، وليس كلامه عندم إلا أنه خلق في الهواء أو غيره

أصواتاً يسمعها من يشاء من ملائكته وأنبيائه من غير أن يقوم بنفسه كلام لا معنى ولا حروف ، وم يتنازعون في ذلك المخلوق هل هو جسم أو عرض أو لا يوصف بواحد منها .

ولما ظهر هؤلاء تكلم السلف من التابعين وتابعيهم في تكفيرهم والرد عليهم بما هو مشهور عند السلف ، واطلع الأئمة الخذاق من العلماء على أن حقيقة قول هؤلاء هو التعطيل والزندقة ، وإن كان عوامهم لا يفهمون ذلك ، كما اطلعوا على أن حقيقة قول القرامطة والإسماعيلية هو التعطيل والزندقة ، وإن كان عوامهم إنما يدينون بالرفض ، ومرت فتنة الجهمية ، كما امتحنت الأئمة ، وأقام « الإمام أحمد » إمام السنة ، وصديق الأمة في وقته ، وخليفة المرسلين ، ووارث النبيين ، فثبت الله به الإسلام والقرآن ، وحفظ به على الأمة العلم والإيمان ، ودفع به أهل الكفر والنفاق والطغيان الذين آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض .

فاستقر أهل السنة وجماهير الأمة وأهل الجماعة وأعلام الملة في شرقها وغربها على الإيمان الذي جاء به الرسل عن الله وجاء به خاتم النبيين مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه ، وهو أن القرآن والتوراة والإنجيل كلام الله ، وإن كلام الله لا يكون مخلوقاً منفصلاً عنه ، كما لا يكون كلام المتكلم منفصلاً عنه ؛ فإن هذا جحد لكلامه الذي

هو رسالته ، ودفع لحقيقة ما أنبأت به الرسل وعلمته أمهم ، وإلحاد في أسماء الله وآياته وتمثيل له بالمعدوم والموات ؛ فإن الحياة والعلم والقدرة والكلام ونحو ذلك صفات كمال ، والرب تعالى أحق بكل كمال ، فيمتنع أن يثبت للمخلوق كمال إلا والخالق أحق به ، كما يمتنع أن ينزه المخلوق عن نقص إلا والخالق أحق بنزاه منه ، كيف وهو خالق الكمال للكاملين .

و « أيضا » فمن لم يتصف بصفات الكمال من الحياة والعلم والسمع والبصر والقدرة والكلام وغير ذلك فلما أن يكون قابلا للاتصاف بذلك ولم يتصف به ، أو غير قابل للاتصاف به . فإن قبله ولم يتصف به كان موصوفا بصفات النقص : كالموت والجهل والعمى والصمم والعجز والبكم باتفاق العقلاء ؛ فإنهم متفقون على أن القابل لهذا ولهذا متى لم يتصف بأحدهما اتصف بالآخر ، وإن قيل : إنه لا يقبل الاتصاف بهذه الصفات كان أنقص من القابل الذي لم يتصف بها . فالحيوان الذي يكون تارة سمياً وتارة أصم ، وتارة بصيراً وتارة أعمى ، وتارة متكلماً وتارة أخرس ، أكمل من الجماد الذي لا يقبل أن يكون لا هذا ولا هذا .

فمن لم يصفه بصفات الكمال لزمه إما أن يصفه بهذه النقائص ، أو يكون أنقص ممن وصف بهذه النقائص . وذلك أن « المتفلسفة »

اصطلحوا على تقسيم « المتقابلين بالنفي والإثبات » إلى النقيضين ، وإلى ما يسمونه « العدم والملكة » ف « العدم » عند سلب الشيء عما من شأنه أن يكون متصفاً به كالعمى والحرس ؛ فإنه عدم البصر والكلام عما من شأنه أن يكون بصيراً متكلماً . فأما الجماد فلا يسمونه لا بهذا ولا بهذا .

« وشبهتهم » لبست على طائفة من أهل النظر ، فظنوا أنه إذا لم يوصف بصفات الكمال من الحياة والعلم والسمع والبصر والكلام لم يلزم أن يتصف بصفات النقص لأنها متقابلان تقابل « العدم والملكة » ، لا تقابل النقيضين .

فيقال لهم : هذا أولاً اصطلاح لكم ، وإلا فغيركم يسمى الجماد ميتاً ومواتاً ونحو ذلك ، كما في مثل قوله : (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ * أَمْ تَرَ أَعْيُنَ رَدِفَ) .

ويقال لهم : « ثانياً » النظر في المعاني العقلية ، ومعلوم أن عدم هذه الصفات يستلزم النقص الثابت بعدمها .

ويقال لهم « ثالثاً » : إذا قلتم لا يتصف بواحد منها لكونه لا يقبل ذلك ، فهذا النقص أعظم من نقص العمى والصمم والبكم ؛ فإنما لا يقبل

الاتصاف بصفات الكمال أنقص ممن هو قابل لها يمكن اتصافه بها ؛
فإنه منه بدأ ؛ لا كما يقوله الصابئة ومن وافقهم من الجهمية : إنه ابتداء
من نفس النبي أو من « العقل الفعال » أو من « الهواء » بل هو
تنزيل من حكيم حميد ، وإنه إليه يعود إذا أسري به من المصاحف
والصدور .

وصار « الإمام أحمد » علماً لأهل السنة الجائين بعده من جميع
الطوائف : كلهم يوافقونه في جمل أقواله ، وأصول مذهبهم ؛ لأنه حفظ
على الأمة الإيمان الموروث ، والأصول النبوية — ممن أراد أن يحرفها
وبدّلها — ولم يشرع ديناً لم يأذن الله به ، والذي قاله هو الذي يقوله
سائر الأئمة الأعيان ، حتى إن أعيان أقواله منصوبة عن أعينهم ؛
لكن جمع متفرقها ، وجاهد مخالفها ، وأظهر دلالة الكتاب والسنة
عليها ، ومقالاته ومقالات الأئمة قبله وبعده في الجهمية كثيرة مشهورة .

و « الجهمية » هم نفاة صفات الله ، المتبعون للصابئة الضالة .
وصارت فروع التجهم تجول في نفوس كثير من الناس . فقال بعض
من كان معروفاً بالسنة والحديث : ولا نقول مخلوق ، ولا غير مخلوق
بل نقف ، وباطن أكثرهم موافق للمخلوقية ولكن كان المؤمنون أشد
رهبة في صدورهم من الله .

و « طائفة أخرى » قالت : نقول كلام الله الذي لم ينزله غير مخلوق ، وأما القرآن الذي أنزله على رسوله وتلاه جبريل ومحمد والمؤمنون فهو مخلوق ، وهؤلاء هم « اللفظية » . فصارت الأمة تنزع إلى إمامها إذ ذاك ، فيقول لهم أحمد : افرقت الجهمية على « ثلاث فرق » فرقة تقول : القرآن مخلوق ، وفرقة تقول كلام الله وتسكت ، وفرقة تقول : ألفاظنا وتلاوتنا للقرآن مخلوقة . فإن حقيقة قول هؤلاء أن القرآن الذي نزل به جبريل على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قرآن مخلوق لم يتكلم الله به ، وكان لهؤلاء شبهة كون أفعالنا وأصواتنا مخلوقة ونحن إنما نقرأ بحركاتنا وأصواتنا ، وربما قال بعضهم ما عندنا إلا ألفاظنا وتلاوتنا ، وما في الأرض قرآن إلا هذا ، وهذا مخلوق .

فقابلهم قوم أرادوا تقويم السنة فوقعوا في البدعة ، وردوا باطلا بباطل ، وقابلوا الفاسد بالفاسد ، فقالوا : تلاوتنا للقرآن غير مخلوقة ، وألفاظنا به غير مخلوقة ؛ لأن هذا هو القرآن ، والقرآن غير مخلوق ، ولم يفرقوا بين الاسم المطلق والاسم المقيد في الدلالة ، وبين حال المسمى إذا كان مجرداً وحاله إذا كان مقروناً مقيداً . فأنكر الإمام أحمد أيضاً على من قال : إن تلاوة العباد وقراءتهم وألفاظهم وأصواتهم غير مخلوقة ، وأمر بهجران هؤلاء ، كما جهم الأولين وبدعهم . والنقل عنه

بذلك من رواية ابنه عبد الله وصالح والمروزي وفوران وأبي طالب وأبي بكر بن صدقة وخلق كثير من أصحابه وأتباعه .

وقد قام أخص أتباعه « أبو بكر المروزي » بعد مماته في ذلك ، وجمع كلامه وكلام الأئمة من أصحابه وغيرهم : مثل عبد الوهاب الوراق ، والأثرم ، وأبي داود السجستاني ، والفضل بن زياد ، ومثنى بن جامع الأنباري ، ومحمد بن إسحاق الصنعاني ، ومحمد بن سهل بن عسكر ، وغير هؤلاء من علماء الإسلام . وبين بدعة هؤلاء الذين يقولون إن تلاوة العباد والفاظهم بالقرآن غير مخلوقة .

وقد ذكر ذلك الحلال في « كتاب السنة » وبسط القول في ذلك . قال الحلال : أخبرني أبو بكر المروزي ، قال : بلغ أبا عبد الله عن أبي طالب أنه كتب إلى أهل نصيبين : أن لفظي بالقرآن غير مخلوق ، قال أبو بكر : فجاءنا صالح بن أحمد ، فقال : قوموا إلى أبي ، فجئنا فدخلنا على أبي عبد الله ، فإذا هو غضبان شديد الغضب ، قد تبين الغضب في وجهه ، فقال : اذهب فجئني بأبي طالب ، فجئت به ، فقعده بين يدي أبي عبد الله ، وهو يرعد ، فقال : كتبت إلى أهل نصيبين تخبرهم غني أنني قلت : لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟!! فقال : إنما حكيت عن نفسي ، قال : فلا يحل هذا عنك ولا عن نفسي ، فما سمعت عالماً قال هذا . قال أبو عبد الله : القرآن كلام الله غير مخلوق كيف تصرف ، فقيل لأبي طالب : اخرج وأخبر

أن أبا عبد الله قد نهى أن يقال لفظي بالقرآن غير مخلوق . فخرج أبو طالب فلقى جماعة من محدثين فأخبرهم : أن أبا عبد الله نهاه أن يقول لفظي بالقرآن غير مخلوق .

ومع هذا فكل واحدة من « الطائفتين » الذين يقولون لفظنا بالقرآن غير مخلوق والذين يقولون لفظنا وتلاوتنا مخلوقة ينتحل أبا عبد الله وتحكى قولها عنه وتزعم أنه كان على مقالاتها ، لأنه إمام مقبول عند الجميع ؛ ولأن الحق الذي مع كل طائفة يقوله أحمد ، والباطل الذي تنكره كل طائفة على الأخرى يرده أحمد . فمحمد بن داود المصيصي أحد علماء الحديث وأحد شيوخ أبي داود ، وجماعة في زمانه كأبي حاتم الرازي وغيره يقولون : لفظنا بالقرآن غير مخلوق ، وتبعهم طائفة على ذلك : كأبي عبد الله بن حامد ، وأبي نصر السجزي ، وأبي عبد الله بن مندة ، وشيخ الإسلام أبي إسماعيل الأنصاري ، وأبي العلاء الهمداني ، وأبي الفرج المقدسي ، وغير هؤلاء يقولون : إن ألفاظنا بالقرآن غير مخلوقة ، ويروون ذلك عن أحمد ، وأنه رجع إلى ذلك ، كما ذكره أبو نصر في كتابه « الإبانة » وهي روايات ضعيفة بأسانيد مجهولة لا تعارض ما تواتر عنه عند خواص أصحابه ، وأهل بيته ، والعلماء الثقات لاسيما وقد علم أنه في حياته خطأ أبا طالب في النقل عنه حتى رده أحمد عن ذلك وغضب عليه غضباً شديداً .

وقد رأيت بعض هؤلاء طعن في تلك النقول الثابتة عنه . ومنهم من حرفها لفظاً ، وأما تحريف معانيها فذهب إليه طوائف فأما الذين ثبتوا النقل عنه ووافقوه على إنكاره الأمرين ومم جمهور أهل السنة ومن انتسب إليهم من أهل الكلام كأبي الحسن الأشعري وأمثاله فإنه ذكر في « مقالات أهل السنة والحديث » أنهم ينكرون على من قال : لفظي بالقرآن مخلوق ، ومن قال : لفظي به غير مخلوق ، وأنه يقول بذلك .

لكن من هؤلاء من تأول كلام أحمد وغيره في ذلك بأنه منع أن يقال : إن القرآن يلفظ به ، وهذا قاله الأشعري وابن الباقلاني والقاضي أبو يعلى وأتباعه ، كأبي الحسن بن الزاغوني وأمثاله .

ثم هؤلاء الذين تأولوا كلامه على ذلك منهم من قال : المعنى الذي أنكره أحمد على من قال لفظي بالقرآن مخلوق كما فعل ذلك الأشعري وأتباعه . ومنهم من قال : بل المعنى الذي أنكره أحمد على من قال لفظي به غير مخلوق كما فعل ذلك القاضي وابن الزاغوني وأمثالهما ؛ فإن أحمد وسائر الأئمة ينكرون أن يكون شيء من كلام الله مخلوقاً بحروفه أو معانيه ، أو أن يكون معنى التوراة هو معنى القرآن ، وأن كلام الله إذا عبر عنه بالعربية يكون قرآناً ، وإذا عبر عنه بالعبرانية يكون هو التوراة ، وينكرون أن يكون القرآن المنزل ليس هو كلام الله ، أو أن يطلق

القول على ما هو كلام الله بأنه مخلوق ، وأحمد والأئمة ينكرون على من يجعل شيئاً من أفعال العباد أو أصواتهم غير مخلوق ؛ فضلاً عن أن يكون قديماً ! وكلام أحمد في « مسألة التلاوة والإيمان والقرآن » من نمط واحد منع إطلاق القول بأن ذلك مخلوق ؛ لأنه يتضمن القول بأن من صفات الله ما هو مخلوق ، ولما فيه من الذريعة ، ومنع أيضاً إطلاق القول بأنه غير مخلوق لما في ذلك من البدعة والضلال .

ولما كان أحمد قد صار هو إمام السنة كان من جاء بعده ممن ينتسب إلى السنة ينتحله إماماً كما ذكر ذلك الأشعري في « كتاب الإبانة » وغيره فقال إن قال قائل : قد أنكرتم قول « الجهمية » و « المعتزلة » و « الخوارج » و « الروافض » و « المرجئة » فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون .

قيل له : قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا وسنة نبينا ، وما روي عن الصحابة والتابعين ، وبما كان يقول به أبو عبد الله « أحمد بن حنبل » قائلون ، ولما خالفه مجانبون : فإنه الإمام الكامل ، والرئيس الفاضل الذي أبان الله به الحق ، وأوضح به المنهاج ، وقع به بدع المبتدعين ، وزيف الزائعين ، وشك الشاكين ، وذكر جملاً من المقالات .

فلهذا صار من بعده متنازعين في هذا الباب . « فالطائفة » الذين يقولون لفظنا وتلاوتنا غير مخلوقة ينتسبون إليه ، ويزعمون أن هذا آخر قوله ، أو يطعنون فيما يناقض ذلك عنه ، أو يتأولون كلامه بما لم يردده .

و « الطائفة » الذين يقولون إن التلاوة مخلوقة ، والقرآن المنزل الذي نزل به جبريل مخلوق ، وإن الله لم يتكلم بحروف القرآن : يقولون : إن هذا قول أحمد ، وأنهم موافقوه ، كما فعل ذلك أبو الحسن الأشعري . فيما ذكره عن أحمد ، وفسر به كلامه ، وذكر أنه موافقه ، وكما ذكر القاضي أبو بكر الباقلاني في تنزيه أصحابه من مخالفة السنة وأئمتها كالإمام أحمد ، وكما فعله أبو نعيم الأصبهاني في كتابه المعروف في ذلك ، وكما فعله أبو ذر الهروي ، والقاضي عبد الوهاب المالكي ، وكما فعله أبو بكر البيهقي في الاعتقاد في مناقب الإمام أحمد . وروى عنه أنه قال لفظي بالقرآن مخلوق وتأول ما استفاد عنه من الإنكار على من قال لفظي بالقرآن [غير] مخلوق على أنه أراد الجهمي المحض الذي يزعم أن القرآن الذي لم ينزل مخلوق .

وكذلك أيضا افترى بعض الناس على البخاري الإمام صاحب « الصحيح » أنه كان يقول : لفظي بالقرآن مخلوق ، وجعلوه من « اللفظية » حتى وقع بينه وبين أصحابه : مثل محمد بن يحيى الذهلي .

وأبي زرة ، وأبي حاتم ، وغيرهم بسبب ذلك ، وكان في القضية أهواء وظنون ، حتى صنف « كتاب خلق الأفعال » وذكر فيه ما رواه عن أبي قدامة ، عن يحيى بن سعيد القطان أنه قال : ما زلت أسمع أصحابنا يقولون : أفعال العباد مخلوقة . وذكر فيه ما يوافق ما ذكره في آخر كتابه « الصحيح » من أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وأن الله يتكلم بصوت ، وينادي بصوت . وساق في ذلك من الأحاديث الصحيحة والآثار ما ليس هذا موضع بسطه ، وبين الفرق بين الصوت الذي ينادي الله به وبين الصوت الذي يسمع من العباد ، وأن الصوت الذي تكلم الله به ليس هو الصوت المسموع من القارئ ، وبين دلائل ذلك ، وأن أفعال العباد وأصواتهم مخلوقة ، والله تعالى بفعله وكلامه غير مخلوق .

وقال في قوله : (مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ يُخَدِّثُ) (إن حدثه ليس كحدث المخلوقين . وذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يحدث من أمره ما شاء ، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة » وذكر عن علماء السلف : أن خلق الرب للعالم ليس هو المخلوق : بل فعله القائم به غير مخلوق ، وذكر عن نعيم بن حماد الخزازي : أن الفعل من لوازم الحياة ، وأن الحي لا يكون إلا فعلا . إلى غير ذلك من المعاني التي تدل على علمه وعلم السلف بالحق الموافق لصحيح المنقول وصريح المعقول .

وذكر أن كل واحدة من طائفتي « اللفظية المثبتة والنافية » تنتحل أبا عبد الله ، وأن أحمد بن حنبل كثير مما ينقل عنه كذب ، وأنهم لم يفهموا بعض كلامه لدقته وغموضه ، وأن الذي قاله وقاله الإمام أحمد هو قول الأئمة والعلماء ، وهو الذي دل عليه الكتاب والسنة .

ورأيت بخط القاضي أبي يعلى — رحمه الله — على ظهر « كتاب العدة » بخطه ، قال : نقلت من آخر « كتاب الرسالة » للبخاري في أن القراءة غير المقروء . وقال : وقع عندي عن أحمد بن حنبل على اثنين وعشرين وجها كلها يخالف بعضها بعضا ، والصحيح عندي أنه قال ما سمعت علما يقول : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، قال وافترق أصحاب أحمد ابن حنبل على نحو من خمسين . قال أبو عبد الله البخاري قال ابن حنبل « اللفظي » الذي يقول : القرآن بالفاظنا مخلوق .

وكان « أيضاً » قد نبغ في أواخر عصر أبي عبد الله من الكلاية ونحوهم — أتباع أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب البصري : الذي صنف مصنفات رد فيها على الجهمية والمعتزلة وغيرهم ، وهو من متكلمة الصفاتية ، وطريقته يميل فيها إلى مذهب أهل الحديث والسنة ؛ لكن فيها نوع من البدعة ؛ لكونه أثبت قيام الصفات بذات الله ولم يثبت قيام الأمور الاختيارية بذاته ؛ ولكن له في الرد على الجهمية — نفاة الصفات والعلو — من الدلائل والحجج وبسط القول ما بين به فضله

في هذا الباب ، وإفساده لمذاهب نفاة الصفات بأنواع من الأدلة والخطاب ، وصار مذكروه معونة ونصيراً وتخليصاً من شبههم لكثير من أولى الألباب ، حتى صار قدوة وإماماً لمن جاء بعده من هذا الصنف الذين أثبتوا الصفات ، وناقضوا نقاتها ؛ وإن كانوا قد شركوهم في بعض أصولهم الفاسدة : التي أوجبت فساد بعض مآقالوه من جهة العقول ، ومخالفته لسنة الرسول .

وكان ممن اتبعه الحارث المحاسبي ، وأبو العباس القلانسي ، ثم أبو الحسن الأشعري ، وأبو الحسن بن مهدي الطبري ، وأبو العباس الضبعي ، وأبو سليمان الدمشقي ، وأبو حاتم البستي ، وغير هؤلاء : المثبتين للصفات ، المنتسبين إلى السنة والحديث ، المتلقين بنظار أهل الحديث .

وسلك طريقة ابن كلاب - في الفرق بين « الصفات اللازمة » كالحياة و « الصفات الاختيارية » وأن الرب يقوم به الأول دون الثاني - كثير من المتأخرين : من أصحاب مالك ، والشافعي ، وأحمد : كالتبيين أبي الحسن التميمي ، وابنه أبي الفضل التميمي ، وابن ابنه رزق الله التميمي ، وعلى عقيدة الفضل التي ذكر أنها عقيدة أحمد اعتمد أبو بكر البيهقي فيما ذكره من مناقب أحمد من الاعتقاد .

وكذلك سلك طريقة ابن كلاب هذه أبو الحسن بن سالم وأتباعه

« السالمية » والقاضي أبو يعلى وأتباعه : كابن عقيل ، وأبي الحسن بن الزاغوني ، وهي طريقة أبي المعالي الجويني ، وأبي الوليد الباجي ، والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم ؛ لكنهم اختلفوا في القرآن ، وفي بعض المسائل على قولين — بعد اشتراكهم في الفرق الذي قرره ابن كلاب — كما قد بسط كلام هؤلاء في مواضع آخر .

والإمام أحمد بن حنبل وغيره من أئمة السنة كانوا يحذرون عن هذا الأصل الذي أحدثه ابن كلاب ، ويحذرون عن أصحابه ، وهذا هو سبب تحذير الإمام أحمد عن الحارث المحاسبي ونحوه من الكلاية .

ولما ظهر هؤلاء ظهر حينئذ من المنتسبين إلى إثبات الصفات من يقول : إن الله لم يتكلم بصوت ، فأنكر أحمد ذلك ، وجهم من يقوله ، وقال : هؤلاء الزنادقة إنما يدورون على التعطيل ، وروى الآثار في أن الله يتكلم بصوت ، وكذلك أنكر على من يقول إن الحروف مخلوقة . قال عبد الله بن أحمد بن حنبل في « كتاب السنة » : قلت لأبي : إن ههنا من يقول إن الله لا يتكلم بصوت ، فقال : يا بني ! هؤلاء جهمية زنادقة ، إنما يدورون على التعطيل . وذكر الآثار في خلاف قولهم .

وكذلك البخاري صاحب « الصحيح » وسائر الأئمة أنكروا ذلك أيضاً ، وروى البخاري في آخر « الصحيح » وفي « كتاب خلق الأفعال » ما جاء في ذلك من الآثار ، وبين الفرق بين صوت الله الذي يتكلم به وبين أصوات العباد بالقرآن ، موافقة منه للإمام أحمد وغيره من الأئمة ، حيث بين أن الله يتكلم بصوت كما جاءت به الآثار ، وأن ذلك ليس صوت العبد بالقراءة : بل ذلك هو صوت العبد ، كما قد نص على ذلك كله في مواضع ، وعامة أئمة السنة والحديث على هذا الإثبات والتفريق : لا يوافقون قول من يزعم أن الكلام ليس فيه حرف ولا صوت ، ولا يوافقون قول من يزعم أن الصوت المسموع من القراء وألفاظهم قديمة ، ولا يقولون : إن القرآن ليس إلا الحروف والأصوات .

وقد كتبت كلام « الإمام أحمد » ونصوصه ، وكلام الأئمة قبله وبعده في غير هذا الموضع : فإن جواب هذه « المسألة » لا يحتمل البسط الكثير : ولم يكن في كلام الإمام أحمد ولا الأئمة أن الصوت الذي تكلم الله به قديم : بل يقولون لم يزل الله متكلماً ، وقد يقولون لم يزل الله متكلماً إذا شاء بما شاء ، كما يقول ذلك الإمام أحمد ، وابن المبارك ، وغيرها .

وكذلك قد تنازع الناس في زمنهم وبعده - من أصحابهم وغيرهم - في معنى كون القرآن غير مخلوق هل المراد به أن نفس الكلام قديم

أزلي كالعالم ؟ أو أن الله لم يزل موصوفاً بأنه متكلم يتكلم إذا شاء ؟
 على قولين . ذكرها الحارث المحاسبي عن أهل السنة ، وأبو بكر عبد
 العزيز في « كتاب الشافي » عن أصحاب الإمام أحمد ، وذكرها أبو عبد الله
 ابن حامد في كتابه « أصول الدين » . والنزاع في ذلك بين سائر طوائف
 السنة والحديث ، وهذا مبني على أصل « الصفات الفعلية الاختيارية »
 والنزاع فيه بين جميع الطوائف من أهل الحديث والسنة والفقهاء والتصوف
 ومن دخل معهم من أهل المذاهب الأربعة وبين سائر الفرق ، حتى بين
 الفلاسفة أيضاً ، وقد حققت ذلك في غير هذا الموضع .

وهذا منشأ نزاع الذين وافقوا السلف على أن القرآن كلام الله
 غير مخلوق ؛ فإن هؤلاء تنازعوا في أن الرب هل يتكلم بمشيئته
 وقدرته ؟ على قولين . فالذين وافقوا ابن كلاب قالوا : إنه لا يتكلم
 بمشيئته وقدرته ؛ بل كلامه لازم لذاته كحياته . ثم من هؤلاء من عرف
 أن الحروف والأصوات لا تكون قديمة العين فلم يمكنه أن يقول : القديم
 هو الحروف والأصوات ؛ لأنها لا تكون إلا متعاقبة ، والصوت لا يبقى
 زمانين ، فضلاً عن أن يكون قديماً . فقال : القديم هو معنى واحد ، لا متنازع
 معاني لانهاية لها ، وامتناع التخصيص بعدد دون عدد . فقالوا : هو
 معنى واحد ، وقالوا : إن الله لا يتكلم بالكلام العربي والعبري ،
 وقالوا : إن معنى التوراة والإنجيل والقرآن وسائر كلام الله معنى واحد ،

ومعنى آية الكرسي وآية الدين معنى واحد . إلى غير ذلك من اللوازم التى يقول جمهور العقلاء إنها معلومة الفساد بضرورة العقل ، ومن هؤلاء من عرف أن الله تكلم بالقرآن العربى والتوراة العبرية ، وأنه نادى موسى بصوت وينادى عباده بصوت ، وأن القرآن كلام الله حروفه ومعانيه ؛ لكن اعتقدوا مع ذلك أنه قديم العين ، وأن الله لم يتكلم بمشيئته وقدرته . فالتزموا أنه حروف وأصوات قديمة الأعيان لم تزل ولا تزال ، وقالوا : إن الباء لم تسبق السين ، والسين لم تسبق الميم ، وأن جميع الحروف مقترنة بعضها ببعض اقتراناً قديماً أزلياً لم يزل ولا يزال ، وقالوا : هي مترتبة فى حقيقتها وماهيتها غير مترتبة فى وجودها . وقال كثير منهم : إنها مع ذلك شيء واحد ، إلى غير ذلك من « اللوازم » التى يقول جمهور العقلاء إنها معلومة الفساد بضرورة العقل .

ومن هؤلاء من يقول : هو قديم ، ولا يفهم معنى القديم . فإذا سئل عن ذلك قال : هي قديمة فى العلم ، ولا يعلم أن المخلوقات كالسما والأرض بهذه المثابة مع أنها مخلوقة ، ومنهم من يقول : قديم بمعنى أنه متقدم على غيره ، ولا يعرف أن الذين قالوا : إنه مخلوق لا ينازعون فى أنه قديم بهذا المعنى ، ومنهم من يقول : إن مرادنا بأنه قديم أنه غير مخلوق ، ولا يفهم أنه مع ذلك يكون أزلياً لم يزل ، وهؤلاء سمعوا

ممن يوافقهم على أنه غير مخلوق : قالوا هو قديم ، فوافقوا على أنه قديم ، ولم يتصوروا ما يقولونه .

كما أن من الناس من قال : هو غير مخلوق ، وأراد بذلك أنه غير مكذوب ، وهذا مما لم يتنازع فيه الناس ، كما لم يتنازعوا في أنه قديم بمعنى أنه متقدم على غيره .

و « القول الثاني » قول من يقول إن الله يتكلم بمشيئته وقدرته مع أن كلامه غير مخلوق . وهذا قول جماهير أهل السنة والنظر ، وأئمة السنة والحديث ، لكن من هؤلاء من اعتقد أن الله لم يكن يمكنه أن يتكلم في الأزل بمشيئته ، كما لم يكن يمكنه عندهم أن يفعل في الأزل شيئاً ، فالتزموا أنه تكلم بمشيئته بعد أن لم يكن متكلماً ، كما أنه فعل بعد أن لم يكن فاعلاً ، وهذا قول كثير من أهل الكلام والحديث والسنة .

وأما السلف والأئمة فقالوا : إن الله يتكلم بمشيئته وقدرته ، وإن كان مع ذلك قديم النوع — بمعنى أنه لم يزل متكلماً إذا شاء ؛ فإن الكلام صفة كمال ، ومن يتكلم أكمل ممن لا يتكلم ، ومن يتكلم بمشيئته وقدرته أكمل ممن لا يكون متكلماً بمشيئته وقدرته ، ومن لا يزال متكلماً بمشيئته وقدرته أكمل ممن يكون الكلام ممكنه بعد أن يكون ممتنعاً منه ، أو قدر أن ذلك ممكن ، فكيف إذا

كان ممتعا؟ لامتناع أن يصير الرب قادراً بعد أن لم يكن ، وأن يكون التكلم والفعل ممكنا بعد أن كان غير ممكن؟ كما قد بسط هذا في مواضع أخر .

وكانت « اللفظية الخلقية » من أهل الحديث يقولون : نقول : إن ألفاظنا بالقرآن مخلوقة ، وإن التلاوة غير المتلو . والقراءة غير المقروء . و « اللفظية المثبتة » يقولون : نقول : إن ألفاظنا بالقرآن غير مخلوقة ، والتلاوة هي المتلو ، والقراءة هي المقروء .

وأما المنصوص الصريح عن الإمام أحمد ، وأعيان أصحابه ، وسائر أئمة السنة والحديث فلا يقولون مخلوقة ولا غير مخلوقة ، ولا يقولون التلاوة هي المتلو مطلقاً ، ولا غير المتلو مطلقاً كما لا يقولون : الاسم هو المسمى ، ولا غير المسمى .

وذلك أن « التلاوة ، والقراءة » كاللفظ قد يراد به مصدر تلايتلو تلاوة ، وقرأ بقرأ قراءة ، ولفظ يلفظ لفظاً ، ومسمى المصدر هو فعل العبد وحركاته ، وهذا المراد باسم التلاوة والقراءة ، واللفظ مخلوق ، وليس ذلك هو القول المسموع : الذي هو المتلو . وقد يراد باللفظ الملفوظ ، وبالتلاوة المتلو ، وبالقراءة المقروء ، وهو القول المسموع ، وذلك هو المتلو ، ومعلوم أن القرآن المتلو : الذي يتلوه العبد ، ويلفظ

به غير مخلوق ، وقد يراد بذلك مجموع الأمرين . فلا يجوز إطلاق الخلق على الجميع ولا نفي الخلق عن الجميع .

وصار « ابن كلاب » يريد بالتلاوة القرآن العربي ، وبلتلو المعنى القائم بالذات ، وهؤلاء إذا قالوا : التلاوة غير المتلو ، وهي مخلوقة : كأن مرادهم أن الله لم يتكلم بالقرآن العربي ، بل عندم أن القرآن العربي مخلوق . وهذا لم يقله أحد من أئمة السنة والحديث . ويظن هؤلاء أنهم يوافقون البخاري أو غيره ممن قد يفرق بين التلاوة والمتلو ، وليس الأمر كذلك .

ومن الآخرين من يقول : « التلاوة » هي المتلو ، ويريد بذلك أن نفس ما تكلم الله به من الحروف والأصوات هو الأصوات المسموعة من القراء ، حتى يجعل الصوت المسموع من العبد هو صوت الرب ، وهؤلاء يقولون : نفس صوت المخلوق وصفته هي عين صفة الخالق ، وهؤلاء « اتحادية ، حلولية في الصفات » يشبهون النصارى من بعض الوجوه ، وهذا لم يقله أحد من أئمة السنة .

ويظن هؤلاء أنهم يوافقون أحمد وإسحق وغيرها ممن ينكر على « اللفظية » وليس الأمر كذلك ؛ فلماذا كان المنصوص عن الإمام أحمد وأئمة السنة والحديث أنه لا يقال : ألفاظنا بالقرآن مخلوقة ، ولا غير

مخلوقة . ولا أن التلاوة هي المتلو مطلقاً ، ولا غير المتلو مطلقاً ؛ فإن اسم القول والكلام قد يتناول هذا وهذا ؛ ولهذا يجعل الكلام قسيماً للعمل ليس قسماً منه في مثل قوله تعالى : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) . وقد يجعل قسماً منه كما في قوله : (فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) . قال طائفة من السلف عن قول لا إله إلا الله ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل والنهار فقال رجل لو أن لي مثل ما لفلان لعمت فيه مثل ما يعمل » ولهذا تنازع أصحاب أحمد فيمن حلف لا يعمل اليوم عملاً هل يحنث بالكلام ؟ على قولين . ذكرها القاضي أبو يعلى وغيره .

ولم تكن « اللفظية الخلقية » ينكرون كون القرآن كلام الله حروفه ومعانيه وأن الله يتكلم بصوت ؛ بل قد يقولون : القرآن كله كلام الله حروفه ومعانيه ؛ فإن الله يتكلم بصوت ، كما نص عليه أحمد والبخاري وغيرهما من الأئمة ، وكما جاءت به الآثار ؛ ولكن يقولون المنزل إلى الأرض من الحروف والمعاني ليس هو نفس كلام الله الذي ليس بمخلوق ؛ بل ربما سموها حكاية عن كلام الله ، كما يقوله ابن كلاب ، أو عبارة عن كلام الله كما يقوله الأشعري ، وربما سموها كلام الله ؛ لأن المعنى مفهوم عندهم .

ولكن لما حدث أبو محمد بن كلاب وناظر المعتزلة بطريق قياسية سلم لهم فيها أصولاً — هم واضعوها : من امتناع تكلمه تعالى بالحروف ، وامتناع قيام « الصفات الاختيارية » بذاته مما يتعلق بمشيئته وقدرته من الأفعال والكلام وغير ذلك ؛ لأن ذلك يستلزم أنه لم يخل من الحوادث ، وما لم يخل من الحوادث فهو حادث — اضطره ذلك إلى أن يقول : ليس كلام الله إلا مجرد المعنى ، وإن الحروف ليست من كلام الله ، وتابعه على ذلك أبو الحسن الأشعري ؛ وإن تنازعا في أن الرب كان في الأزل أمراً ناهياً ، أو صار أمراً ناهياً بعد أن لم يكن . وفي أن « الكلام » هل هو صفة واحدة كما يقوله الأشعري ، أو خمس صفات كما يقوله ابن كلاب .

وصار هؤلاء مخالفين لأئمة السنة والحديث في شيئين .

(أحدهما) أن نصف القرآن من كلام الله ، والنصف الآخر ليس كلام الله عندهم ؛ بل خلقه الله في الهواء ، أو في اللوح المحفوظ ، أو أحدثه جبريل ، أو محمد صلى الله عليه وسلم . وهؤلاء في كونهم جعلوا نصف القرآن مخلوقاً موافقين لمن قال بخلقهم ؛ لكن هؤلاء يقولون : إن هذا النصف المخلوق كلام الله ، وأولئك يقولون : هو مخلوق منفصل عن الله ، وهو كلامه ؛ لكن أولئك لا يجعلون لله كلاماً متصلاً به قائماً بنفسه ، ولا معاني ولا حروفاً . وهؤلاء يقولون : لله كلام قائم به

متصل به هو معنى . فصار أولئك أشد بدعة في نفهم حقيقة الكلام عن الله ، وفي جعلهم كلام الله مخلوقاً . وهؤلاء أشد بدعة في إخراجهم ما هو من كلام الله عن أن يكون من كلام الله ، وصاروا في هذا موافقين الوحيد في بعض قوله لا في كله ، وهو قولهم : إن نصف القرآن ليس قول الله : بل قول البشر .

وربما استدل بعضهم بأنه مضاف إلى الرسول فيكون هو أحدث حروفه ولم يتأمل هذا القائل فيرى أنه أضافه تارة إلى رسول هو جبريل ، وتارة إلى رسول هو محمد بقوله في الآية الأولى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ) فهذا جبريل [وقال في الآية الأخرى] : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ) وهذا محمد ، فلو كانت إضافته إليه لأنه ابتداء حروفه وأحدثها لم يصلح أن يضاف إلى كل منها ؛ لا متسع أن يكون كل منها هو أحدث حروفه ؛ ولأنه قال : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ) وهذا إخبار عن القرآن الذي هو بالمعنى أحق عندم وعند أهل السنة أيضاً ، فلو كان الرسول ابتداءً لكان القرآن من عنده لا من عند الله ، وإنما أضافه الله إلى الرسول لأنه بلغه وأداه وجاء به من عند الله ؛ ولهذا قال : (لَقَوْلُ رَسُولٍ) ولم يقل لقول ملك ولا نبي ؛ بل جاء باسم الرسول ليتبين

أنه واسطة فيه وسفير ، والكلام كلام لمن اتصف به مبتدئاً منشئاً ؛
لا لمن تكلم به مبلغاً مؤدياً ، كما يقال مثل ذلك في جميع كلام الناس
فكيف بكلام الله ؟ وهذا على القول المشهور في التفسير المطابق لظاهر
القرآن : أن الرسول في أحد الموضعين محمد صلى الله عليه وسلم ،
وفي الآخر جبريل عليه السلام .

وأما على قول طائفة جعلته في الموضعين جبريل فيكون الجواب هو
الثاني ، والإثبات في الحقيقة حجة لمن يقول إنما يتكلم بكلام الله ويقول
قوله : لأنه جعل الرسول يقول قول الله الذي أرسله به ، والمعنى
يراد من هذا قطعاً كما أريد منه اللفظ أيضاً

وأبداً فإن هؤلاء جعلوا الكلام الذي يتصف الله به معنى واحداً
وهو الأمر والنهي والخبر والاستخبار ، وأنه إن عبر عنه بالعربية كان
هو القرآن ، وإن عبر عنه بالعبرية كان هو التوراة ، وإن عبر عنه
بالسريانية كان هو الإنجيل ، وهذا مما أجمع جمهور العقلاء على أن
فساده معلوم بالضرورة .

و « المعنى الثاني » الذي خالفوا فيه أهل السنة والجماعة قولهم إن
القرآن المنزل إلى الأرض ليس هو كلام الله لا حروفه ولا معانيه بل
هو مخلوق عندهم . ويقولون : هو عبارة عن المعنى القائم بالنفس ؛ لأن

العبارة لا تشبه المعبر عنه ؛ بخلاف الحكاية والحكى ، وهذا فيه من زيادة البدع ما لم يكن في قول « اللفظية » من أهل الحديث الذين أنكر عليهم أئمة السنة وقالوا هم « جهمية » إذ جعلوا الحروف من إحداث الرسول ، وليست مما تكلم الله به بحال ، وقالوا : إنه ليس لله في الأرض كلام ، ولم يكن أيضاً في « اللفظية » القدماء الذين يقولون : لفظنا بالقرآن غير مخلوق من يقول إن صوت العبد غير مخلوق ، أو أن الصوت القديم بسمع من العبد ، أو أن هذا الصوت صوت الله ، أو بسمع معه صوت الله ؛ وإنما أحدث هذا أيضاً المتطرفون منهم ، كما أحدث المتطرفون من أولئك أن حروف القرآن ليست كلام الله ؛ فإن هاتين « البدعتين » الشنيعتين لم تكونا بعد ظهورنا في أولئك المنحرفين الذين أنكر الإمام أحمد وغيره قولهم من الطائفتين ، وأن القرآن ليس إلا مجرد معنى قائم بالنفس ، وذلك المعنى إليه يعود كلام الله من التوراة والإنجيل والقرآن .

و « الأخرى » قد رأت حروف القرآن من كلام الله ، وأن القرآن كلام الله حروفه ومعانيه ، وأن المعنى الواحد يمتنع أن يكون هو الأمر والنهي والخبر والاستخبار ، وأنه يمتنع أن يكون مدلول التوراة والإنجيل والقرآن واحداً ، وعلموا أننا إذا ترجمنا التوراة بالعربية لم يصر معناها معنى القرآن ، وأن هذه الأقوال معلومة الفساد

بالضرورة ، عارضها بعضها ؛ لأن القرآن حرف وصوت ، واعتقد بعضهم أنه ليس القرآن والكلام إلا مجرد الحروف والأصوات ، وأولئك يقولون ليس الكلام إلا مجرد المعنى القائم بالنفس .

وكلا هذين السليين الجحودين الحادثين خلاف ما كان عليه الأئمة كالإمام أحمد وغيره من الأئمة ، وأعيان العلماء من سائر الطوائف . فإن الكلام عندهم اسم للحروف والمعاني جميعاً ، كما أن « الإنسان » الناطق المتكلم اسم للجسد والروح جميعاً ، ومن قال : إن الإنسان ليس إلا هذه الجملة المشاهدة فهو بمنزلة من قال ليس الكلام إلا الأصوات المقطعة ، ومن قال : إن الإنسان ليس إلا لطيفة وراء هذا الجسد فهو بمنزلة من قال : إن الكلام ليس إلا معنى وراء هذه الحروف والأصوات ، وكلاهما جحد لبعض حقائق مسميات الأسماء وإنكار لحدود ما أنزل الله على رسوله .

فصل

ثم إن فروخ « اللفظية النافية » الذين يقولون بأن حروف القرآن ليست من كلام الله تروي عن منازعها أنهم يقولون : القرآن ليس هو إلا الأصوات المسموعة من العبد ، وإلا المداد المكتوب في الورق

وإن هذه الأصوات وهذا المداد قديمان ، وهذا القول ما قاله أحد من يقول إن القرآن ليس إلا الحروف والأصوات ؛ بل أنكروا ذلك وردوه ، وكذبوا من نقل عنهم : أن المداد قديم ، ولكن هذا القول قد يقوله الجبال المتطرفون ، كما يحكى عن أعيانهم مثل سكان بعض الجبال : أن الورق والجلد والوتد وما أحاط به من الحائط كلام الله ، أو ما يشبه هذا اللغو من القول الذي لا يقوله مسلم ولا عاقل .

وفروخ « اللفظية المثبتة » الذين يقولون إن القرآن ليس إلا الحروف والصوت : تحكى عن منازعها : أن القرآن ليس محفوظاً في القلوب ، ولا متلوا بالأسن ، ولا مكتوباً في المصاحف ، وهذا أيضاً ليس قولاً لأولئك ؛ بل هم متفقون على أن القرآن محفوظ في القلوب متلو بالأسنة ، مكتوب في المصاحف ، لكن جهالهم وغاليتهم إذا تدبروا حقيقة قول مقتصديهم — إن القرآن العربي لم يتكلم الله به ، وإنه ليس إلا معنى واحد قائم بالذات ، وأصوات العباد ومداد المصحف يدل على ذلك المعنى ، وأنه ليس لله في الأرض كلام في الحقيقة ، وليس في الأرض إلا ما هو دال على كلام الله ، ولم يقل إلا ما هو دال على كلام الله ، وكلام الله إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً ، وهو معنى واحد لا يتعدد ، ولا يتبعض ، ولا يتكلم الرب بمشيئته وقدرته ؛ إلى

أمثال ذلك من حقائق قول المقتصدين — أسقطوا حرمة المصحف ،
وربما داسوه ووطئوه ، وربما كتبوه بالعدرة أو غيرها .

وهؤلاء أشد كفراً ونفاقاً ممن يقول الجلد والورق كلام الله ؛
فإن أولئك آمنوا بالحق وبزيادة من الباطل ، وهؤلاء كذبوا بالكتاب
وبما أرسل الله به رسله ، فسوف يعلمون ؛ إذ الأغلال في أعناقهم
والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون .

وأما أهل العلم بالمقالة وأهل الإيمان بالشريعة فيعظمون المصحف
ويعرفون حرمة ويوجبون له ما أوجبه الشريعة من الأحكام ، فإنه كان في
قولهم نوع من الخطأ والبدعة ، وفي مذهبهم من التجهم والضلال
ما أنكروا به بعض صفات الله وبعض صفات كلامه ورسله ، وجحدوا
بعض ما أنزل الله على رسله ، وصاروا مخانث للجهمية المذكور المنكرين
لجميع الصفات ، لكنهم مع ذلك متأولون قاصدون الحق .

وهم مع تجهمهم هذا يقولون : إن القرآن مكتوب في المصحف مثل
ما أن الله مكتوب في المصحف ، وإنه متلو بالألسن مثل ما أن الله
مذكور بالألسن ، ومحفوظ في القلوب مثل ما أن الله معلوم بالقلوب ،
وهذا القول فيه نوع من الضلال والنفاق والجهل بحدود ما أنزل الله
على رسوله [ما فيه] ، وهو الذي أوقع الجهال في الاستخفاف بحرمة

آيات الله وأسمائه حتى أُلحدوا في أسمائه وآياته .

كما أن إطلاق الأولين : أنه ليس للقرآن حقيقة إلا الحروف والأصوات ، ولا يفرق بين صوت الله المسموع منه وصوت القارئ ، وأن القرآن قديم أوقع الجهال منهم والكاذبين عليهم في نقلهم عنهم : أن أصوات العباد والمداد الذي في المصحف قديم ، وأن الحروف التي هي كلام الله هي المداد ، وإن كانوا لم يقولوا ذلك ؛ بل أنكروه ؛ كما فرّق الله بين الكلمات والمداد في قوله : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكُمِتَ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنفِدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) فإن هؤلاء غلطوا « غلطين » غلطاً في مذهبهم وغلطاً في الشريعة .

أما الغلط في « تصوير مذهبهم » فكان الواجب أن يقولوا : إن القرآن في المصحف مثل ما أن العلم والمعاني في الورق ، فكما يقال : العلم في هذا الكتاب يقال : الكلام في هذا الكتاب ؛ لأن الكلام عندهم هو المعنى القائم بالذات فيصور له المثل بالعلم القائم بالذات لا بالذات نفسها .

وأما الغلط في « الشريعة » فيقال لهم : إن القرآن في المصاحف مثل ما أن اسم الله في المصاحف ؛ فإن القرآن كلام : فهو محفوظ بالقلوب كما يحفظ الكلام بالقلوب ، وهو مذكور بالألسنة كما يذكر

الكلام بالألسنة ، وهو مكتوب في المصاحف والأوراق كما أن الكلام يكتب في المصاحف والأوراق ، والكلام الذي هو اللفظ يطابق المعنى ويدل عليه ، والمعنى يطابق الحقائق الموجودة . فمن قال : إن القرآن محفوظ كما أن الله معلوم ، وهو متلو كما أن الله مذكور ، ومكتوب كما أن الرسول مكتوب ، فقد أخطأ القياس والتمثيل بدرجتين :

فإنه جعل وجود الموجودات القائمة بأنفسها بمنزلة وجود العبارة الدالة على المعنى المطابق لها ، والمسلمون يعلمون الفرق بين قوله تعالى : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ) وبين قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) . فإن القرآن لم ينزل على أحد قبل محمد : لا لفظه ، ولا جميع معانيه ، ولكن أنزل الله ذكره والخبر عنه ، كما أنزل ذكر محمد والخبر عنه ، فذكر القرآن في زبر الأولين كما أن ذكر محمد في زبر الأولين ، وهو مكتوب عندم في التوراة والإنجيل . فالله ورسوله معلوم بالقلوب ، مذكور بالألسن ، مكتوب في المصحف ، كما أن القرآن معلوم لمن قبلنا مذكور لهم مكتوب عندم ، وإنما ذاك ذكره والخبر عنه ، وأما نحن فنفس القرآن أنزل إلينا ونفس القرآن مكتوب في مصاحفنا ، كما أن نفس القرآن في الكتاب المكنون وهو في الصحف المطهرة .

ولهذا يجب الفرق بين قوله تعالى : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ)

وبين قوله تعالى : (وَكُتِبَ مَسْطُورٌ * فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ) ؛ فإن الأعمال في الزبر كالرسول وكالقرآن في زبر الأولين ، وأما « الكتاب المسطور في الرق المنشور » فهو كما يكتب الكلام نفسه والصحيفة ، فأين هذا من هذا ؟

وذلك أن كل شيء فله « أربع مراتب » في الوجود : وجود في الأعيان ، ووجود في الأذهان ، ووجود في اللسان ، ووجود في البنان : وجود عيني ، وعلمي ، ولفظي ، ورسمي . ولهذا كان أول ما أنزل الله من القرآن : (أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) وذكر فيها أنه سبحانه معطي الوجودين فقال : (أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ) فهذا الوجود العيني ، ثم قال : (أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) فذكر أنه أعطى الوجود العلمي الذهني ، وذكر التعليم بالقلم : لأنه مستلزم لتعليم اللفظ والعبارة ، وتعليم اللفظ والعبارة مستلزم لتعليم المعنى ، فدل بذكره آخر المراتب على أولها [لأنه] لو ذكر أولها أو أطلق التعليم لم يدل ذلك على العموم والاستغراق .

وإذا كان كذلك فالقرآن كلام ، والكلام له « المرتبة الثالثة » ليس بينه وبين الورق مرتبة أخرى متوسطة ؛ بل نفس الكلام ثبت في الكتاب ، كما قال الله تعالى : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ

مَكْتُوبٍ) وقال تعالى : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ)
 وقال : (يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ) وقال : (كَلَّا إِنَّهَا
 لَذِكْرٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ * فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ * مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ) وقال :
 (وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ) .

وقد يقال : إنه مكتوب فيها ، كما يطلق القول : إنه فيها ، كما
 قال تعالى : (وَالطُّورِ * وَكُتِبَ مَسْطُورٍ * فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ) وأما الرب
 سبحانه أو رسوله أو غير ذلك من الأعيان فإنما في الصحف اسمه ،
 وهو من الكلام : ولهذا قال : (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ
 الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) وإنما في التوراة
 كتابته وذكره وصفته واسمه وهي « المرتبة الرابعة » منه ، فكيف
 يجوز تشبيهه كون القرآن أو الكلام في الصحف أو الورق بكون الله
 أو رسوله أو السماء أو الأرض في الصحف أو الورق ؟ !

ولو قال قائل : الله أو رسوله في الصحف أو الورق لأنكر ذلك ؛
 إلا مع قرائن تبين المراد ، كما في قوله : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي
 الزُّبُرِ) وفي قوله : (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) فإن المراد بذلك ذكره
 وكتابته . و « الزبر » جمع زبور ، والزبور فعول بمعنى مفعول أي
 مزبور أي : مكتوب فلفظ الزبور يدل على الكتابة ، وهذا مثل
 ما في الحديث المعروف عن ميسرة الفجر : « قال قلت : يا رسول الله !

متى كنت نبياً — وفي رواية متى كتبت نبياً — ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد » رواه أحمد . فهذا الكون هو كتابته وتقديره ، وهو « المرتبة الرابعة » كما تقدم .

فإن هذه المرتبة تتقدم وجود المخلوقات عند الله ، وعند من شاء من خلقه ؛ وإن كانت قد تتأخر أيضاً ؛ فـ « إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » رواه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ولهذا قال ابن عباس في قوله : (إِنْ كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) : إن الله يأمر الملائكة بأن تنسخ من اللوح المحفوظ ما كتبه من القدر ، ويأمر الحفظة أن تكتب أعمال بني آدم فتقابل بين النسختين فتكونان سواء . ثم يقول ابن عباس : أليس قوماً عرباً ؟ وهل تكون النسخة إلا من أصل ؟ .

والتقدير والكتابة تكون تفصيلاً بعد جملة . فالله تعالى لما قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة لم يظهر ذلك التقدير للملائكة ، ولما خلق آدم قبل أن ينفخ فيه الروح أظهر لهم ما قدره ، كما يظهر لهم ذلك من كل مولود ، كما في الصحيح عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يجمع خلق أحكم في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم

يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الله إليه الملك فينفخ فيه الروح .
ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أو سعيد »
وفي طريق آخر وفي رواية « ثم يبعث إليه الملك ، فيؤمر بأربع كلمات ،
فيقال : اكتب رزقه ، وعمله ، وأجله ، وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ
فيه الروح » .

فأخبر صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحيح : أن الملك
يؤمر بكتابة رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أو سعيد ، بعد خلق جسد
ابن آدم وقبل نفخ الروح فيه . فكان ما كتبه الله من نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم الذي هو سيد ولد آدم بعد خلق جسد آدم وقبل نفخ
الروح فيه من هذا الجنس ، كما في الحديث الآخر الذي في المسند
 وغيره عن العرابض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« إني عند الله مكتوب خاتم النبيين ، وإن آدم لمنجدل في طينته » وهذا
وأمثاله من وجود الأعيان في الصحف .

وأما وجود الكلام في الصحف فنوع آخر ؛ ولهذا حكى ابن قتيبة
من مذهب أهل الحديث والسنة : أن القرآن في المصحف حقيقة لا مجازاً ،
كما يقوله بعض المتكلمة ، وإحدى « الجهميات » التي أنكرها أحمد
وأعظمها قول من زعم أن القرآن ليس في الصدور ولا في المصاحف ،
وأن من قال ذلك فقد قال بقول النصارى ، كما حكى له ذلك عن موسى

ابن عقبة الصوري — أحد كتبة الحديث إذ ذاك ؛ ليس هو صاحب المغازي ؛ فإن ذلك قديم من أصحاب التابعين — فأعظم ذلك أحمد ، وذكر النصوص والآثار الواردة وذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم : « استذكروا القرآن فلهو أشد تفصياً من صدور الرجال من النعم من عقلها » ، ومثل قوله : « الجوف الذي ليس فيه شيء من القرآن كالبيت الحرب » وغير ذلك .

وليس الغرض هنا إلا التنبيه اللطيف .

ومن قال : إن هذا شبه قول النصارى فلم يعرف قول النصارى ، ولا قول المسلمين ، أو علم وجحد ؛ وذلك أن النصارى تقول : إن الكلمة وهي جوهر إله عندهم ورب معبود تدرع الناسوت واتحد به كاتحاد الماء واللبن ، أو حل فيه حلول الماء في الظرف ، أو اختلط به اختلاط النار والحديد ، والمسلمون لا يقولون إن القرآن جوهر قائم بنفسه معبود ، وإنما هو كلام الله الذي تكلم به ، ولا يقولون اتحد بالبشر .

وأما إطلاق حلوله في المصاحف والصدور فكثير من المنتسبين إلى السنة الحراسانيين وغيرهم بطلق ذلك ومنهم من العراقيين وغيرهم من ينفي ذلك ويقول : هو فيه على وجه الظهور لا على وجه الحلول ،

ومهم من لا يثبت ولا ينفى ، بل يقول : القرآن في القلوب والمصاحف لا يقال هو حال ولا غير حال ؛ لما في النفي والإثبات من إيهام معنى فاسد ، وكما يقول ذلك طوائف من الشاميين وغيرهم ، ولا نزاع بينهم : أن كلام الله لا يفارق ذات الله ، وأنه لا يباينه كلامه ولا شيء من صفاته ؛ بل ليس شيء من صفة موصوف تباين موصوفها وتنتقل إلى غيره ، فكيف يتوهم عاقل أن كلام الله يباينه وينتقل إلى غيره ؟

ولهذا قال الإمام أحمد : كلام الله من الله ، ليس ببائن منه وقد جاء في الأحاديث والآثار : « أنه منه بدأ ، ومنه خرج » ومعنى ذلك أنه هو المتكلم به لم يخرج من غيره ، ولا يقتضى ذلك أنه باينه وانتقل عنه ، فقد قال سبحانه في حق المخلوقين : (كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) ومعلوم أن كلام المخلوق لا يباين محله ، وقد علم الناس جميعهم أن نقل الكلام وتحويله هو معنى تبليغه ، كما قال : (بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) ، وقال تعالى : (الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَخَشَوْنَهُ) وقال تعالى : (لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نضر الله امرأاً سمع منا حديثاً فبلغه إلى من لم يسمعه ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » ، وقال : « بلغوا غني ولو آية » .

والكلام في الورق ليس هو فيه كما تكون الصفة بالموصوف

والعرض بالجواهر . بحيث تصير صفة له ، ولا هو فيه كما يكون الجسم في الحيز الذي انتقل إليه من حيز آخر ، ولا هو فيه كمجرد الدليل المحض بمنزلة العالم الذي هو دليل على الصانع ؛ بل هو قسم آخر معقول بنفسه ، ولا يجب أن يكون لكل موجود نظير يطابقه من كل وجه ؛ بل الناس بفطرم يفهمون معنى كلام المتكلم في الصحيفة ، ويعلمون أن كلامه الذي قام به لم يفارق ذاته ويحل في غيره ، ويعلمون أن ما في الصحيفة ليس مجرد دليل على معنى في نفسه ابتداء ، بل ما في الصحيفة مطابق للفظه ، ولفظه مطابق لمعناه ، ومعناه مطابق للخارج ، وقد يعلم ما في نفسه بأدلة طبيعية ، وبحركات إرادية لم يقصد بها الدلالة ، ولا يقول أحد إن ذلك الكلام للمتكلم مثل كلامه المسموع منه ، فلو كان الكلام إنما سمي بذلك لمجرد الدلالة لشاركه كل دليل . وستكلم إن شاء الله تعالى على ذلك .

ولو كان ما في المصحف وجب احترامه لمجرد الدلالة وجب احترام كل دليل ؛ بل الدال على الصانع وصفاته أعظم من الدال على كلامه ، وليست له حرمة كحرمة المصحف ، والدال على المعنى القائم بنفس الإنسان قد يعلم تارة بغير اختياره ، وقد يعلم بأصوات طبيعية ، كالبكاء ، وقد يعلم بحركات لم يقصد بها الدلالة ، وقد يعلم بحركات يقصد بها الدلالة كالإشارة ، وقد يعلم باللفظ الذي تقصد به الدلالة .

فصل

وصار هؤلاء الذين غلطوا مذهب « اللفظية » وزادوا فيه شراً كثيراً إذ قالوا : « القراءة » غير المقروء و « التلاوة » غير المتلو و « الكتابة » غير المكتوب إنما يعنون بالقراءة أصوات القارئین و بـ « الكتابة » مداد الكاتبين ، ويعنون أن هذا غير المعنى القائم بالذات الذي هو كلام الله ، وإنما هو دلالة عليه ، وعبارة عنه ؛ وليس عندهم إلا قراءة ومقروء ، فلم يبق إلا صوت ، ومداد ، ومعنى قائم بالذات ؛ ليس ثم قرآن غير ذلك .

وأسقطوا حروف كلام الله التي تكلم بها ، وحقيقة معاني القرآن التي في نفس الله تعالى ، وأسقطوا أيضاً معاني القرآن التي في نفوس القارئین والمستمعين ؛ فإنه لا ريب أن القرآن الذي نقرؤه فيه حروف ومعاني حروف منطوقة ومسطورة ؛ فإذا لم يكن عندهم إلا صوت العبد وحبر المصحف فأين المعاني ؟ وأين حروف القرآن التي أنزلها الله ؟ وإن كانت عندهم مخلوقة . وكيف يتصور أن لا يكون لجميع ما أنزل الله تعالى من الكتب إلا معنى واحد يكون أمراً ونهياً ووعداً ووعيداً .

وتكون هذه أوصافه لا أقسامه ؟ فإن هؤلاء يقولون : إن معاني جميع كلام الله معنى واحد ، فمعنى : (تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبِّ) هو معنى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ومعنى التوراة هو معنى القرآن والإنجيل . ثم قد يجعلون معاني الكلام كلها الخبر ، وقد يجعلون معنى الخبر العلم ، ويجعلون العلم بهذا غير العلم بهذا .

ولهذا كان أكثر العقلاء يقولون : فساد هذا معلوم بالاضطرار ، ويقولون : الأمر والنهي والخبر صفات إضافية للكلام ، وليست هي أنواع الكلام وأقسامه ، وكلام الله شأنه أعظم من شأن كلام المخلوقين ، والكلام الذي في المصحف هو من هذا القسم الأخير دون الأقسام المتقدمة ، فكيف إذا كان لذلك اللفظ من الخصائص ما قيل فيه : (قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً) .

لكن من الأشياء ما يدل على غيره بقصد منه [ومنها ما يدل على] غيره [بغير قصد منه] للدلالة كالجامدات فإن فيها مقاصد غير دلالتها على [الخالق] ومن الأشياء ما لا يقصد به إلا الدلالة . بحيث إذا ذكر ما يقصد بذكره ذكر مدلوله كالاسم مع مسماه ، فالمقصود من الاسم هو المسمى ؛ فلهذا إذا ذكر الاسم كان المقصود به المسمى ، وكذلك « اللفظ » مع المعنى الذي هو مدلوله وكذلك « الخط » مع اللفظ ، فالمقصود من الخط

إنما هو اللفظ ، والمقصود من الحروف المرسومة هو الحروف المنطوقة ؛
ولهذا كان لفظ الحرف مقولا عليها جميعاً . فإذا قيل : الكلام من
الكتاب عرف أن المقصود مما في الكتاب هو الكلام دون غيره ،
ولهذا كان لهذا من الاختصاص بالحرمة ما ليس لما يقصد منه الدلالة
وغير الدلالة والله أعلم .

فصل

وصار أولئك الذين غلطوا مذهب « اللفظية المثبتة » الذين يقولون :
لفظنا بالقرآن غير مخلوق ، ويقولون : « التلاوة » هي المتلو ، و
« الكتابة » هي المكتوب ، وما عندهم من القرآن إلا ما توهموا من
الحروف والأصوات يلتزم أحدهم : أن الصوت القديم يسمع من القارئ ،
ويوهمون المخالف لهم أن عين الصوت المسموع من العبد هو عين الصوت
الذي تكلم الله به ، وينكرون معاني حقائق القرآن أن تكون من كلام
الله ولا يجعلون المعنى من كلام الله ، وكان السلف يقولون : القرآن
كلام الله غير مخلوق ، والقرآن حيث تصرف فهو كلام الله
غير مخلوق .

و « اللفظية المبتدعة المثبتة » الذين أنكر عليهم الإمام أحمد وغيره

إنما قالوا لفظنا به غير مخلوق ؛ ولم يقولوا قديم . فجاءت المغلطة لمذهبهم ، فقالوا : لفظنا به قديم ، ولفظنا به أصواتنا ، فأصواتنا به قديمة . والإمام أحمد وسائر الأئمة من أصحابه الذين صحبوه وغيرهم ومن بعدهم من الأئمة ينكرون هذه « المراتب الأربع » فإنهم ينكرون أن يقال : لفظي به غير مخلوق ، فكيف لفظي به قديم ؟ فكيف صوتي به غير مخلوق ؟ فكيف صوتي به قديم ؟ أو بعض الصوت المسموع قديم ؟ ونحو ذلك .

فصل

ومن تأمل نصوص « الإمام أحمد » في هذا الباب وجدها من أسد الكلام وأتم البيان ، ووجد كل طائفة منتسبة إلى السنة قد تمسكت منها بما تمسكت ، ثم قد يخفى عليها من السنة في موضع آخر ما ظهر لبعضها فتكره .

ومنشأ النزاع بين أهل الأرض ، والاضطراب العظيم الذي لا يكاد ينضبط في هذا الباب يعود إلى « أصلين » .

« مسألة » تكلم الله بالقرآن وسائر كلامه .

و « مسألة » تكلم العباد بكلام الله .

وسبب ذلك أن التكلم والتكليم له مراتب ودرجات ، وكذلك تبليغ المبلغ لكلام غيره له وجوه وصفات ، ومن الناس من يدرك من هذه الدرجات والصفات بعضها ، وربما لم يدرك إلا أدهاها ، ثم يكذب بأعلاها ، فيصرون مؤمنين ببعض الرسالة ، كافرين ببعضها ، وبصير كل من الطائفتين مصدقة بما أدركته ، مكذبة بما مع الآخرين من الحق .

وقد بين الله في كتابه وسنة رسوله ذلك فقال تعالى :

(وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) (وقال تعالى :) إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا * وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) ، وقال : (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَتَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ) .

ففي هذه الآية خص بالتكليم بعضهم ، وقد صرح في الآية الأخرى بأنه كلم موسى تكليماً ، واستفاضت الآثار بتخصيص موسى بالتكليم ، فهذا التكليم الذي خص به موسى على نوح وعيسى ونحوها ليس هو

التكليم العام الذي قال فيه : (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) فإن هذه الآية قد جمع فيها جميع درجات التكليم ، كما ذكر ذلك السلف .

فروينا في كتاب « الإبانة » لأبي نصر السجزي ، وكتاب البيهقي ، وغيرها عن عقبة ، قال : سئل ابن شهاب عن هذه الآية : (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَى حَكِيمٍ) قال ابن شهاب : نزلت هذه الآية نعم من أوحى الله إليه من البشر . فكلام الله الذي كلم به موسى من وراء حجاب ، والوحي ما يوحى الله إلى النبي من أنبيائه عليهم السلام ، ليثبت الله عز وجل ما أراد من وحيه في قلب النبي ، ويكتبه ، وهو كلام الله ، ووحيه ، ومنه ما يكون بين الله وبين رسله ، ومنه ما يتكلم به الأنبياء ولا يكتبونه لأحد ، ولا يأمرهم بكتابته . ولكنهم يحدثون به الناس حديثاً ، ويبينونه لهم ؛ لأن الله أمرهم أن يبينوه للناس ، ويبلغوهم إياه ، ومن الوحي ما يرسل الله به من يشاء ممن اصطفاه من ملائكته فيكلمون به أنبياءه من الناس ، ومن الوحي ما يرسل الله به من يشاء من الملائكة فيوحيه وحياً في قلب من يشاء من رسله .

قلت : فالأول الوحي وهو الإعلام السريع الخفي : إما في اليقظة

وإما في المنام ، فإن رؤيا الأنبياء وحي ، ورؤيا المؤمنين جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ، كما ثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحاح ، وقال عبادة بن الصامت — وروى مرفوعاً — : رؤيا المؤمن كلام يكلم به الرب عبده في المنام » وكذلك في « اليقظة » فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قد كان في الأمم قبلكم محدثون ، فإن يكن في أمتي فعمر » وفي رواية في الصحيح « مكلمون » وقد قال تعالى : (وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي) وقال تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ) . بل قد قال تعالى : (وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا) وقال تعالى : (وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّعْلِ)

فهذا الوحي يكون لغير الأنبياء ، ويكون بقظة ، ومناما . وقد يكون بصوت هاتف ، يكون الصوت في نفس الإنسان ، ليس خارجاً عن نفسه يقظة ومناما ، كما قد يكون النور الذي يراه أيضاً في نفسه .

فهذه « الدرجة » من الوحي التي تكون في نفسه من غير أن يسمع صوت ملك في أدنى المراتب وآخرها ، وهي أولها باعتبار السالك ، وهي التي أدركتها عقول الإلهيين من فلاسفة الإسلام الذين فيهم إسلام وصبوء ، فآمنوا ببعض صفات الأنبياء والرسل — وهو قدر مشترك بينهم وبين غيرهم — ولكن كفروا ببعض ، فتجد بعض

هؤلاء يزعم أن النبوة مكتسبة ، أو أنه قد استغنى عن الرسول ، أو أن غير الرسول قد يكون أفضل منه ، وقد يزعمون : أن كلام الله لموسى كان من هذا النمط ، وأنه إنما كلمه من سماء عقله ، وأن الصوت الذي سمعه كان في نفسه ، أو أنه سمع المعنى فائضاً من العقل الفعال ، أو أن أحدهم قد يصل إلى مقام موسى .

ومنهم من يزعم أنه يرتفع فوق موسى ، ويقولون : إن موسى سمع الكلام بواسطة ما في نفسه من الأصوات ونحن نسمعه مجرداً عن ذلك . ومن هؤلاء من يزعم أن جبريل الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم هو الخيال النوراني : الذي يتمثل في نفسه ، كما يتمثل في نفس النائم ، ويزعمون أن القرآن أخذه محمد عن هذا الخيال المسمى بجبريل عندهم ؛ ولهذا قال ابن عربي صاحب « الفصوص » و « الفتوحات المكية » : إنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك : الذي يوحى به إلى الرسول . وزعم أن مقام « النبوة » دون الولاية ، وفوق « الرسالة » فإن محمداً — بزعمهم الكاذب — يأخذ عن هذا الخيال النفساني — الذي سماه ملكاً — وهو يأخذ عن العقل المجرد الذي أخذ منه هذا الخيال .

ثم هؤلاء لا يثبتون لله كلاماً انصف به في الحقيقة ولا يثبتون أنه قصد إفهام أحد بعينه ؛ بل قد يقولون لا يعلم أحداً بعينه ؛ إذ علمه

وقصده عندهم إذا أثبتوه لم يثبتوه إلا كلياً لا يعين أحداً ، بناء على أنه يعلم الكلّيات ولا يعلم الجزئيات إلا على وجه كلي . وقد يقرب أو يقرب من مذهبهم من قال باسترسال علمه على أعيان الأعراض ، وهذا الكلام — مع أنه كفر باتفاق المسلمين — فقد وقع في كثير منه من له فضل في الكلام والتصوف ونحو ذلك ، ولولا أني أكره التعيين في هذا الجواب لعينت أكبر من المتأخرين .

وقد يكون الصوت الذي يسمعه خارجاً عن نفسه من جهة الحق تعالى على لسان ملك من ملائكته أو غير ملك ، وهو الذي أدركته الجهمية من المعتزلة ونحوهم ، واعتقدوا أنه ليس لله تكليم إلا ذلك ، وهو لا يخرج عن قسم الوحي الذي هو أحد أقسام التكليم ، أو قسم التكليم بالرسول . وهو « القسم الثاني » حيث قال تعالى : (أَوْرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) فهذا إحياء الرسول ؛ وهو غير الوحي الأول من الله الذي هو أحد أقسام التكليم العام .

وإحياء الرسول أيضاً « أنواع » ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها : « أن الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي ؟ قال : أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده علي ، فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول » قالت عائشة رضي الله عنها : ولقد رأيته

ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا .

فأخبر صلى الله عليه وسلم : أن زول الملك عليه تارة يكون في الباطن بصوت مثل صلصلة الجرس . وتارة يكون متمثلا بصورة رجل يكلمه ، كما كان جبريل يأتي في صورة دحية الكلبي ، وكما تمثل لمريم بشراً سويا ، وكما جاءت الملائكة لإبراهيم وللوط في صورة الآدميين ، كما أخبر الله بذلك في غير موضع وقد سمي الله كلا النوعين إلقاء الملك ، وخطابه وحيا ؛ لما في ذلك من الخفاء ؛ فإنه إذا رآه يحتاج أن يعلم أنه ملك ، وإذا جاء في مثل صلصلة الجرس يحتاج إلى فهم ما في الصوت .

و « القسم الثالث » التكليم من وراء حجاب ، كما كلم موسى عليه السلام ؛ ولهذا سمي الله هذا « نداء » و « نجاه » فقال تعالى : (وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) وقال تعالى : (فَلَمَّا

أَنهَانُوهُ دَخَلَ يُوسُفُ * إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * وَأَنَا أَخَذْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى) وهذا التكليم مختص ببعض

الرسل ، كما قال تعالى : (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ) وقال تعالى : (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ)

وقال بعد ذكر إيحائه إلى الأنبياء : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) فمن جعل هذا من جنس الوحي الأول — كما يقول ذلك من يقوله من المتفلسفة

ومن تكلم في التصوف على طريقةهم كما في «مشكاة الأنوار» وكما في «كتاب خلع النعلين» وكما في كلام الاتحادية كصاحب «الفصوص» وأمثاله — فضلاله ومخالفته للكتاب والسنة والإجماع ؛ بل وصريح المعقول من أبين الأمور .

وكذلك من زعم : أن تكليم الله لموسى إنما هو من جنس الإلهام والوحي ؛ وأن الواحد منا قد يسمع كلام الله كما سمعه موسى — كما يوجد مثل ذلك في كلام طائفة من فروخ الجهمية الكلائية ونحوهم — فهذا أيضاً من أعظم الناس ضلالاً .

وقد دل كتاب الله على أن اسم الوحي والكلام في كتاب الله فيها عموم وخصوص . فإذا كان أحدهما عاماً اندرج فيه الآخر ، كما اندرج الوحي في التكليم العام في هذه الآية ، واندرج التكليم في الوحي العام حيث قال تعالى : (فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ) وأما التكليم الخاص الكامل فلا يدخل فيه الوحي الخاص الخفي : الذي يشترك فيه الأنبياء وغيرهم ، كما أن الوحي المشترك الخاص لا يدخل فيه التكليم الخاص الكامل ؛ كما قال تعالى لذكرى : (أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا) ثم قال تعالى : (فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ) « فالإيهام » ليس بتكليم ، ولا يناقض الكلام ، وقوله تعالى في الآية الأخرى : (أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا) إن جعل

معنى الاستثناء منقطعاً اتفق معنى التكليم فى الآيتين ، وإن جعل متصلاً كان التكليم مثل التكليم فى سورة الشورى ، وهو التكليم العام ؛ وقد تبين أنه إنما كلم موسى تكليماً خاصاً كاملاً بقوله : (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ) مع العلم بأن الجميع أوحى إليهم ، وكلهم التكليم العام ، وبأنه فرق بين تكليمه وبين الإيحاء إلى النبيين ، وكذا التكليم بالمصدر وبأنه جعل التكليم من وراء حجاب قسماً غير إيحائه ، وبما تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من تكليمه الخاص لموسى منه إليه ، وقد ثبت أنه كلمه بصوت سمعه موسى ، كما جاءت الآثار بذلك عن سلف الأمة وأئمتها موافقة لما دل عليه الكتاب والسنة .

وغلطت هنا « الطائفة الثالثة » الكلاية . فاعتقدت أنه إنما أوحى إلى موسى عليه السلام معنى مجرداً عن صوت .

واختلفت هل يسمع ذلك ؟ فقال بعضهم يسمع ذلك المعنى بلطفية خلقها فيه ، قالوا : إن السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، واللمس معان تتعلق بكل موجود ، كما قال ذلك الأشعري ، وطائفة ، وقال بعضهم لم يسمع موسى كلام الله ، فإنه عنده معنى ، والمعنى لا يسمع ، كما قال ذلك القاضي أبو بكر وطائفة .

وهذا الذى أثبتوه فى جنس الوحي العام الذى فرق الله عز وجل

بينه وبين تكليمه لموسى عليه السلام حيث قال : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا
أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ) إلى قوله : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)
وفرق بين إيجائه وبين تكليمه من وراء حجاب حيث قال :
(إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ) وحيث فرق بين الرسول المكلم
وغيره بقوله تعالى : (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ) .

لكن هؤلاء يثبتون أن الله كلاما هو معنى قائم بنفسه هو متكلم به ،
وبهذا صاروا خيراً ممن لا يثبت له كلاما إلا ما أوحى في نفس النبي
من المعنى ؛ أو ما سمعه من الصوت المحدث ، ولكن لفرط ردهم على هؤلاء
زعموا : أنه لا يكون كلاما لله بحال إلا ما قام به ؛ فإنه لا يقوم به إلا
المعنى . فأنكروا أن تكون الحروف كلام الله ، وأن يكون القرآن العربي
كلام الله .

وجاءت « الطائفة الرابعة » فردوا على هؤلاء دعواهم أن يكون
الكلام مجرد المعنى فزعم بعضهم أن الكلام ليس إلا الحرف أو الصوت
فقط وإن المعاني المجردة لا تسمى كلاما أصلا ؛ وليس كذلك ؛ بل الكلام
المطلق اسم للمعاني والحروف جميعاً ، وقد يسمى أحدهما كلاماً مع التقييد
كما يقول النحاة : « الكلام » اسم ، وفعل ، وحرف . فالمقسوم هنا
اللفظ ، وكما قال الحسن البصري : ما زال أهل العلم يعودون بالتكلم على
التفكر ، وبالتفكر على التدبر ، ويناطقون القلوب حتى نطق . وكما قال

الجنيد : « التوحيد » قول القلب « والتوكل » عمل القلب . فاجعلوا
للقلب نطقاً ، وقوة ، كما جعل النبي صلى الله عليه وسلم للنفس حديثاً
في قوله : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها - ثم قال - :
ما لم تتكلم به ، أو تعمل به » .

فعلم أن « الكلام المطلق » هو ما كان بالحروف المطابقة للمعنى ، وإن
كان مع التقييد قد يقع بغير ذلك ، حتى إنهم قد يسمون كل إفهام
ودلالة بقصدها الدال قولاً ، سواء كانت باللفظ أو الإشارة ، أو العقد - عقد
الأصابع - وقد يسمون أيضاً الدلالة قولاً ، وإن لم تكن بقصد من الدال مثل
دلالة الجامدات كما يقولون : قالت : « اتساع بطنه » .

وامتلاً الحوض وقال قطني قطني رويداً قد ملأت بطني

وقالت له العيان سمعا وطاعة

ويسمى هذا لسان الحال ودلالة الحال ومنه قولهم : سل الأرض من فجر
أنهارك ، وسقى ثمارك ، وغرس أشجارك ؟ فإن لم تجبك حواراً أجابتك
اعتباراً . ومنه قولهم :

تخبرني العيان ما القلب كاتم ولاخير في الحياء والنظر الشرز

ومنه قولهم :

سألت الدار تخبرني عن الأحباب ما فعلوا

فقلت لي أناخ القوم أيما وقد رحلوا

وقد يسمى شهادة ، وقد زعم طائفة أن ما ذكر في القرآن من تسييح المخلوقات هو من هذا الباب ، وهو دلالتها على الخالق تعالى ؛ ولكن الصواب أن ثم تسييحاً آخر زائداً على ما فيها من الدلالة كما قد سبق في موضع آخر ؛ لكن هذا كله يكون مع التقيد والقربة ؛ ولهذا يصح سلب الكلام والقول عن هذه الأشياء كما قال تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) وقال تعالى : (أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) وقال الخليل عليه السلام : (فَسَأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) وقال تعالى : (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْنِدُونَ) وقال تعالى : (لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا) وقال تعالى : (لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) وهذا معلوم بالضرورة والتواتر ، وهو سلب القول والكلام عن الحي الساكنت والعاجز ، فكيف عن الموات ؟ !

وقد علم أن الله تعالى موصوف بغاية صفات الكمال ، وأن الرسل قد أثبتوا أنه متكلم بالكلام الكامل التام في غاية الكمال ، فمن لم يجعل كلامه إلا مجرد معنى ، أو مجرد حروف ، أو مجرد حروف وأصوات ، فما قدر الله حق قدره ، ومن لم يجعل كلامه إلا ما يقوم

بغيره فقد سلبه الكمال ، وشبهه بالموات ، وكذلك من لم يجعله يتكلم بمشيئته ، أو جعله يتكلم بمشيئته وقدرته ولكن جعل الكلام من جملة المخلوقات وجعله يوصف بمخلوقاته ، أو جعله يتكلم بعد أن لم يكن متكلماً فكل من هذه الأقوال وإن كان فيه إثبات بعض الحق ففيه رد لبعض الحق ونقص لما يستحقه الله من الكمال .

فصل

وكل من هؤلاء أدرك من درجات الكلام وأنواعه بعض الحق .

وكذلك « الأصل الثاني » وهو تكلمنا بكلام الله : فإن الكتاب والسنة والإجماع دل على أن هذا الذي يقرؤه المسلمون هو كلام الله لا كلام غيره ، ولو قال أحد : إن حرفاً منه ، أو معنى ليس هو من كلام الله ، أو أنه كلام غير الله وسمع ذلك منه النبي صلى الله عليه وسلم : أو أحد من أصحابه لعلم بالاضطرار أنهم كانوا يقابلونه بما يقابلون أهل الجحود والضلال : بل قد أجمع الخلائق على نحو ذلك في كل كلام . فجميع الخلق الذين يعلمون أن قوله :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

من شعر لبيد يعلمون أن هذا كلام لبيد وأن قوله :

قفانك من ذكرى حبيب ومنزل

هو من كلام امرئ القيس ، مع علمهم أنهم إنما سمعوها من غيره بصوت ذلك الغير ، فجاء المؤمنون ببعض الحق دون بعض فقالوا : ليس هذا ، أو لا نسمع إلا صوت العبد ولفظه : ثم قال « النفاء » : ولفظ العبد محدث ، وليس هو كلام الله ، فهذا المسموع محدث ، وليس هو كلام الله . وقالت « المثبتة » : بل هذا كلام الله وليس إلا لفظه أو صوته فيكون لفظه أو [صوته] كلام الله ، وكلام الله غير مخلوق ، أو قديم ، فيكون لفظه أو صوته غير مخلوق أو قديم .

وكل من الفريقين قد علم الناس بالضرورة من دين الأمة : بل وبالعقل أنه مخطئ في بعض ما قاله ، مبتدع فيه : ولهذا أنكر الأئمة ذلك ، وإذا رجع أحدهم إلى فطرته وجد الفرق بين أن يشير إلى الكلام المسموع فيقال : هذا كلام زيد ، وبين أن يقول هذا صوت زيد ، ويجد فطرته تصدق بالأول وتكذب بالثاني ، قال الله تعالى : (وَإِنَّ أَحَدَهُمُ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجَّرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم » .

وكل أحد يعلم بفطرته ما دل عليه الكتاب والسنة من أن الكلام

كلام الباري والصوت صوت القاري ؛ ولهذا قال « الإمام أحمد »
لأبي طالب لما قرأ عليه : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وقال له : هذا غير
مخلوق فحكى عنه أنه قال : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، قال له : أنا
قلت لك لفظي غير مخلوق ؟ قال : لا . ولكن قرأت عليك : (قُلْ هُوَ
اللَّهُ أَحَدٌ) فقلت : هذا غير مخلوق .

فبين أحمد الفرق بين أن يقول : هذا الكلام غير مخلوق ، أو
يقول : لفظ هذا المتكلم غير مخلوق ؛ لأن قوله لفظي « مجمل » يدخل
فيه فعله ، ويدخل فيه صوته . فإذا قيل : لفظي ، أو تلاوتي ، أو
قراءتي غير مخلوقة ، أو هي المتلو أشعر ذلك أن فعل العبد وصوته
قديم ، وأن ما قام به من المعنى والصوت هو عين ما قام بالله من
المعنى والصوت ، وإذا قال : لفظي بالقرآن ، أو تلاوتي للقرآن ، أو
لفظ القرآن ، أو تلاوته مخلوقة ، أو التلاوة غير المتلو ، أو القراءة غير
المقروء أفهم ذلك أن حروف القرآن ليست من كلام الله بحال ، وأن
نصف القرآن كلام الله ونصفه كلام غيره ، وأفهم ذلك أن قراءة الله
للقرآن مباينة لمقروئه ، وتلاوته للقرآن مباينة لمتلوه ، وأن قراءة العبد
للقرآن مباينة لمقروء العبد ، وتلاوته له مباينة لمتلوه ، وأفهم ذلك أنما
نزل إلينا ليس هو كلام الله ؛ لأن المقروء والمتلو هو كلام الله ، والمغايرة
عند هؤلاء تقتضي المباينة ، فما باين كلامه لم يكن كلاماً له فلا يكون
هذا الذي أنزله كلامه .

ولما كان الكلام إنما يكون بحركة وفعل تنشأ عنه حروف ومعان صار الكلام يدخل في اسم الفعل والعمل : تارة باعتبار الحركة والفعل ، ويخرج عنه تارة باعتبار الحروف والمعاني ؛ ولهذا يجيء في الكتاب والسنة قسما منه تارة كما في قوله تعالى : (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُمْ رَاٰهُمْ وَلَا حُمْسَةٍ إِلَّا هُمْ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُمْ مَعَهُمْ) أَنْ مَا كَانُوا أَنْهُمْ يُنْشِتُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ (

وقسماً له أخرى كما في قوله تعالى : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) .

ولهذا تنازع العلماء فيما إذا حلف لا يعمل عملاً في هذا المكان ولم يكن له نية ولا سبب يفيد ، هل يحث بالكلام ؟ على قولين في مذهب الإمام أحمد وغيره ، وذكرهما روايتين عن أحمد ؛ ولهذا قال أبو محمد ابن قتيبة في كتابه الذي ألفه في بيان « اللفظ » أن القراءة قرآن وعمل لا يتميز أحدهما عن الآخر ، فمن قال : إنها قرآن فهو صادق ، ومن حلف إنها عمل فهو بار ، وأخطأ من أطلق : أن القراءة مخلوقة ، وأخطأ من زعم أنها غير مخلوقة ، ونسبها جميعاً إلى قلة العلم ، وقصور الفهم ؛ فإن هذه المسألة خفيت على الطائفتين لغموضها ؛ فإن إحدى الطائفتين وجدت القراءة تسمى قرآناً فنفت الخلق عنها ، والأخرى وجدت القراءة فعلاً يثاب صاحبه عليه فأثبتت حدوده .

قلت : والخطأ في هذا الأصل في طرفين ، كما أنه في الأصل الأول في طرفين . ففي الأصل الأول من قال : إنه ليس له كلام قائم به ومن قال : ليس كلامه إلا معنى مجرد أو صوت مجرد . وفي هذا الأصل من قال : كلامه لا يقوله غيره ، أو لا يسمع من غيره ، ومن قال : كلامه إذا أبلغه غيره وأداه فحاله كحاله إذا سمعه منه وتلاه بل كلامه يقوله : رسله وعباده ، ويتكلمون به ، ويتلونه ، ويقرأونه فهو كلامه حيث تصرف ، وحيث تلي ، وحيث كتب ، وكلامه ليس بمخلوق حيث تصرف ؛ وهو مع هذا فليس حاله إذا قرأ العباد وكتبوه كحاله إذا قرأ الله وسمعوه منه ، ولا من يسمعه من القارئ بمنزلة موسى بن عمران الذي سمع كلام رب العالمين منه ، كما جاء في الحديث : « إذا سمع الخلائق القرآن يوم القيامة من الله فكأنهم لم يسمعوه قبل ذلك » بل ولا تلاوة الرسول وسمعته منه كتلاوة غيره وسمعته منه ؛ بل ولا تلاوة بعض الناس والسمع منه كتلاوة بعض الناس والسمع منه ، وهو كلام الله تعالى الذي ليس بمخلوق في جميع أحواله ، وإن اختلفت أحواله .

ومما يجب أن يعرف أن قول الله ورسوله والمؤمنين لما أنزله الله : هذا كلام الله ؛ بل وقول الناس لما يسمعون من كلام الناس : هذا كلام فلان ، كقولهم لمثل قوله : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل

امرئ مانوى « هذا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومثل قوله :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

هذا شعر لييد .

فليس قولهم : هذا هو هذا ؛ لأنه مساو له في النوع ، كما يقال : هذا السواد هو هذا السواد ؛ فإن هذا بقولونه لما اتفق من الكلامين ، والعلمين ؛ والقدرتين ، والشخصين . ويقولون في مثل ذلك : وقع الخاطر على الخاطر ، كوقع الحافر على الحافر . وفي الحقيقة فهو إنما هو مثله ، كما قال تعالى : (كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ) وهم يقولون : هذا هو هذا مع اتفاقها في الصفات ، وقد يكون مع اختلافها اختلافا غير مقصود ، كما أنهم يقولون للعين الواحدة إذا اختلفت صفتها هذه [عين (١)] هذه ، ولا هو أيضاً بمنزلة من تمثل بكلام لغيره سواء كان نظماً أو نثراً مثل أن يتمثل الرجل بقول لغيره فيصير متكلماً به متشبهاً بالمتكلم به أولاً ، وهذا مثل أن نقول قولاً قاله غيرنا موافقين لذلك القائل في صحة القول .

ولهذا قال الفقهاء : إن من قال ما يوافق لفظ القرآن على وجه

(١) بالأصل غير .

الذكر والدعاء مثل أن يقول عند ابتداء الفعل بسم الله ، وعند الأكل الحمد لله ، ونحو ذلك لم يكن قارئاً ، وجاز له ذلك مع الجنب ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أفضل الكلام بعد القرآن » أربع « وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » رواه مسلم . فجعلها أفضل الكلام بعد القرآن ، وأخبر أنها من القرآن فهي من القرآن . وإذا قالها على وجه الذكر لم يكن قارئاً .

لكن هذا الوجه قد يضاف فيه الكلام إلى الأول وإن لم يقصد الثاني تبليغ كلامه ؛ لأنه هو الذي أنشأ الحقيقة ابتداء ، والثاني قالها احتذاء فإذا تمثل الرجل بقول الشاعر وإن لم يقصد تبليغ شعره :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

قيل له هذا كلام ليبد ؛ لكن الثاني قد لا يقصد إلا أن يتكلم به ابتداء لاعتقاده صحة معناه .

ومن هنا تنازع أهل العلم في « حروف الهجاء » وفي « الأسماء » المنزلة في القرآن وفي « كلمات » في القرآن إذا تمثل الرجل بها ولم يقصد بها القراءة ، هل يقال : ليست مخلوقة لأنها من القرآن ؟ أو يقال : إذا لم يقصد بها القرآن وكلام الله فليست من كلام الله فتكون

مخلوقة ، على قولين لأهل السنة .

وأما الإنسان إذا قال ما هو كلام لغيره بقصد تبليغه وتأديته ، أو التكلم به معتقداً أنه إنما قصد التكلم بكلام غيره الذي هو الأمر بأمره ، المخبر بخبره ، المتكلم ابتداء بحروفه ومعانيه ، فهذا الكلام كلام الأول قطعاً ، ليس كلاماً للثاني بوجه من الوجوه ، وإنما وصل إلى الناس بواسطة الثاني .

وليس للكلام نظير من كل وجه فيشتبه به ، وإنما هو أمر معقول بنفسه ، فإن كلام زيد المخلوق وإن كان قد عدم مثلاً ، وعدم أيضاً ما قام به من الصفة ، فإذا رواه عنه راو آخر ، وقلنا : هذا كلام زيد ، فإنما نشير إلى الحقيقة التي ابتداء بها زيد واتصف بها ، وهذه هي تلك بعينها : أعني الحقيقة الصورية ؛ لا المادة ؛ فإن الصوت المطلق بالنسبة إلى الحروف الصوتية المقطعة بمنزلة المادة والصورة ، وهو لم يكن كلاماً للمتكلم الأول ؛ لأجل الصوت المطلق الذي يشترك فيه صوت الآدميين والبهائم العجم والجمادات ، وإنما هو لأجل الصورة التي ألفها زيد مع تأليفه لمعانيها .

ووجود هذه الصورة في المادتين ليس بمنزلة وجود الأنواع والأشخاص في الأعيان ، ولا بمنزلة وجود الأعراض في الجواهر ، ولا

هو بمنزلة سائر الصور في موادها الجوهرية ؛ بل هو حقيقة قائمة بنفسها وليس لكل حقيقة نظير مطابق من كل وجه .

وإذا قالوا : هذا شعر ليبد ، فإنما يشيرون إلى اللفظ والمعنى جميعاً .
ثم مع هذا لو قال القائل : أنا أنشأت لفظ هذا الشعر ، أو هذا اللفظ من إنشائي ، أو لفظي بهذا الشعر من إنشائي لكذبه الناس كلهم ، وقالوا له : بل أنت رويته ، وأنشدته . أما أن تكون أحدث لفظه ، أو هو محدث البارحة بلفظك ؛ أو لفظك به محدث البارحة فكذب ؛ لأن لفظ هذا الشعر موجود من دهر طويل ، وإن كنت أنت أدبته بحركتك وصوتك ، فالحركة والصوت أمر طبيعي يشركك فيه الحيوان ، ناطقه وأعجمه ، فليس لك فيه حظ من حيث هو كلام ، ولا من حيث هو كلام ذلك الشاعر ؛ إذ كونه كلاماً ، أو كلاماً لمتكلم هو مما يختص به المتكلم ؛ إنما أدبته بآلة يشركك فيها العجاوات ، والجمادات ؛ لكن الحمد لله الذي جعل لك من العقل والتمييز ما تهتدى به ويسير به لسانك ولم يجعل ذلك للعجاوات ؛ فجعل فعلك وصفتك تعينك على عقل الكلام والتكلم به ولم يجعل فعل العجم وصفها كذلك .

فإذا كان هذا في مخلوق بلغ كلام مخلوق مثله ، فكيف الظن بكلام الخالق جل جلاله الذي فضله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه ؟!

فإن له شأنًا آخر يختص به لا يشبهه بتبليغ سائر الكلام ، كما أنه في نفسه لا يشبه سائر الكلام ، وليس له مثل يقدر عليه أحد من الخلق ؛ بخلاف سائر ما يبلغ من كلام البشر ؛ فإن مثله مقدور فلا يجوز إضافة هذا الكلام المسموع الذي هو القرآن إلى غير الله بوجه من الوجوه ؛ إلا على سبيل التبليغ ، كقوله تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) ، والله سبحانه قد خاطبنا به بواسطة الرسول كما تقدم .

وقد بسطت الكلام في هذه المواضع التي هي محارات العقول التي اضطربت فيها الحلائق في الموضع الذي يليق به ؛ فإن هذا جواب فتيا لا يليق به إلا التنبيه على جمل الأمور ، وإثبات وجوب نسبة الكلام إلى من بدأ منه لفظه ومعناه دون من بلغه عنه وأداه ، وأنه كلام المتصف به مبتدئًا حقيقة ، سواء سمع منه أو سمع ممن بلغه وأداه بفعله وصوته ، مع العلم بأن أفعال العباد وصفاتهم مخلوقة وأن قول الله ورسوله والمؤمنين : هذا كلام الله ، وما بين اللوحين كلام الله حقيقة لا ريب فيه ، وأن « القرآن » الذي يقرؤه المسلمون ويكتبونه ويحفظونه هو كلام الله تعالى ، وكلام الله حيث تصرف غير مخلوق . وأما ما اقترن بتبليغه وقراءته من أفعال العباد وصفاتهم فإنه مخلوق .

لكن هذا الموضع فيه اشتباه وإشكال لا تحتل تحريره وبسطه هذه الفتوى ؛ لأن صاحبها مستوفز عجلان يريد أخذها ؛ ولأن في

ذلك من الدقة والغموض ما يحتاج إلى ذكر النصوص ، وبيان معانيها ،
وضرب الأمثال التي توضح حقيقة الأمر ، وليس هذا موضعه .

بل الذي يعلم من حيث « الجملة » أن الإمام أحمد والأئمة ، الكبار
الذين لهم في الأمة لسان صدق عام لم يتنازعوا في شيء من هذا الباب ؛
بل كان بعضهم أعظم علماً به وقياماً بواجبه من بعض . وقد غلط في
بعض ذلك من أكبر الناس جماعات . وقد رد الإمام أحمد عامة البدع
في هذا الباب هو والأئمة .

فأول ما ابتدع الجهمية القول « بخلق القرآن » و « نفي الصفات »
فأنكرها من كان في ذلك الوقت من التابعين ثم تابعي التابعين ومن
بعدهم من الأئمة وكفروا قائلها . ثم ابتدع بعض أهل الحديث والكلام
الذين ناظروا الجهمية : القول بأن القرآن المنزل مخلوق ، أو أنه ليس
بكلام الله ، أو أنه ليس في المصاحف ولا في الصدور ، وأنكر بعضهم
أن تكون حروف القرآن كلام الله ، أو أن يكون الله تكلم بالصوت ،
وأنكر الإمام أحمد وأئمة وقته ذلك .

وقابلهم قوم من أهل الكلام والحديث ؛ فزعموا أن ألفاظ العباد
وأصوات العباد غير مخلوقة ، أو ادعوا أن بعض أفعال العباد أو صفاتهم
غير مخلوقة ، أو أن ما يسمع من الناس من القرآن هو مثل ما يسمع

من الله تعالى من كل وجه ، ونحو ذلك . فأنكر الإمام أحمد وعامة
أئمة وقته وأصحابه وغيرهم من العلماء ذلك .

وإنكار جميع هذه البدع وردّها موجود عن الإمام أحمد وغيره
من الأئمة في الكتب الثابتة مثل « كتاب السنة » للخلال و « الإبانة »
لابن بطة و « كتب المحنة » التي رواها حنبل وصالح و « كتاب السنة »
لعبد الله بن أحمد و « السنة » للالكائي ، و « السنة » لابن أبي حاتم
وما شاء الله من الكتب .

فأما الرد على « الجهمية » القائلين بنفي الصفات وخلق القرآن
ففي كلام التابعين وتابعيهم والأئمة المشاهير من ذلك شيء كثير ، وفي
« مسألة القرآن » من ذلك آثار كثيرة جداً . مثل ما روى ابن أبي
حاتم وابن شاهين واللالكائي وغيرهم من غير وجه عن علي بن أبي
طالب — رضي الله عنه — أنه قيل له يوم صفين : حكمت رجلين ، فقال :
ما حكمت مخلوقاً ، ما حكمت إلا القرآن ، وعن عكرمة قال : كان ابن
عباس في جنازة ، فلما وضع الميت في لحده قام رجل فقال : اللهم رب
القرآن اغفر له ، فوثب إليه ابن عباس فقال له : مه ! القرآن منه .
وفي رواية : القرآن كلام الله ، وليس بمربوب ، منه خرج ، وإليه
يعود . وعن عبد الله بن مسعود قال : من حلف بالقرآن فعليه بكل
آية كفارة ، فمن كفر بحرف منه فقد كفر به أجمع .

ومن المستفيض عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ،
 — وربما وقفه بعضهم على سفيان والأول هو المشهور — قال :
 أدركت مشايخنا والناس منذ سبعين سنة يقولون : القرآن كلام الله غير
 مخلوق ، منه بدأ ، وإليه يعود ، ومشايخ عمرو من لقي عمرو من
 الصحابة والتابعين . وعن علي بن الحسين زين العابدين ، وابنه جعفر
 ابن محمد : ليس القرآن بخالق ولا مخلوق ، ولكنه كلام الله .

ومثل هذا مأثور عن الحسن البصري ، وأيوب السختياني ، وحما
 ابن أبي سليمان ، وابن أبي ليلى ، وأبي حنيفة ، وابن أبي ذئب ، وابن
 الماجشون ، والأوزاعي ، والشافعي ، وأبي بكر بن عياش ، وهشيم ،
 وعلي بن عاصم ، وعبد الله بن المبارك ، وأبي اسحق الفزاري ، ووکیع
 ابن الجراح ، والوليد بن مسلم ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ويحيى بن
 سعيد القطان ، ومعاذ بن معاذ ، وأبي يوسف ، ومحمد ، والإمام أحمد
 ابن حنبل ، وإسحق بن راهويه ، وبشر بن الحارث ، ومعروف الكرخي
 وأبي عبيد القاسم بن سلام ، وأبي ثور ، والبخاري ، ومسلم ، وأبي
 زرعة ، وأبي حاتم ، ومن لا يحصى كثرة .

قال أبو القاسم اللالكائي — وقد سمي علماء القرون الفاضلة ومن
 يليهم الذين نقل عنهم في كتابه « أن القرآن كلام الله غير مخلوق » —
 فهؤلاء خمسمائة وخمسون نفساً من التابعين ، وأتباع التابعين ، والأئمة

المرضىين — سوى الصحابة — على اختلاف الأعصار ومضي السنين والأعوام ، وفيهم نحو من مائة إمام ممن أخذ الناس بقولهم وتمذهبوا بمذاهبهم ، ولو اشتغلت بنقل قول المحدثين لبلغت أسماؤهم ألوفا كثيرة ، فنقلت عن هؤلاء عصرأ بعد عصر لا ينكر عليهم المنكر ، ومن أنكر قولهم استتابوه ، أو أمروا بقتله ، أو نفيه ، أو صلبه . قال : ولا خلاف بين الأمة أن أول من قال : القرآن مخلوق « الجعد بن درهم » ثم « الجهم بن صفوان » وكلاهما قتله المسلمون ، وممن أفتى بقتل هؤلاء : مالك بن أنس ، ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وسفيان ابن عيينة ، وأبو جعفر المنصور الخليفة ، ومعتمر بن سليمان ، ويحيى ابن سعيد القطان ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ومعاذ بن معاذ ، ووکیع بن الجراح ، وأبوہ ، وعبد الله بن داود الحرابي ، وبشر بن الوليد — صاحب أبي يوسف — وأبو مصعب الزهري ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، وأبو ثور ، وأحمد بن حنبل ، وغير هؤلاء من الأئمة .

وكذلك ذم « الواقعة » وتضليلهم — الذين لا يقولون مخلوق ولا غير مخلوق — مأثور عن جمهور هؤلاء الأئمة مثل ابن الماجشون وأبي مصعب ، ووکیع بن الجراح ، وأبي الوليد ، وأبي [الوليد] الجارودي صاحب الشافعي ، والإمام أحمد بن حنبل ، وأبي ثور ، وإسحق بن راهويه ،

ومن لا يحصى عدده إلا الله .

وأما البدعة الثانية — المتعلقة بالقرآن المنزل تلاوة العباد له — وهي « مسألة اللفظية » فقد أنكر بدعة « اللفظية » الذين يقولون : إن تلاوة القرآن وقراءته واللفظ به مخلوق أئمة زمانهم ، جعلهم من الجهمية ، وبينوا أن قولهم : يقتضى القول بخلق القرآن ، وفي كثير من كلامهم تكفيرهم .

وكذلك من يقول : إن هذا القرآن ليس هو كلام الله ، وإنما هو حكاية عنه ، أو عبارة عنه ، أو أنه ليس في المصحف والصدور إلا كما أن الله ورسوله في المصاحف والصدور ، ونحو ذلك ، وهذا محفوظ عن الإمام أحمد ، وإسحق ، وأبى عبيد ، وأبى مصعب الزهري وأبى ثور ، وأبى الوليد الجارودي ، ومحمد بن بشار ، ويعقوب بن إبراهيم الدورقي ، ومحمد بن يحيى بن أبى عمرو العدنى ، ومحمد بن يحيى الذهلي ، ومحمد بن أسلم الطوسي ، وعدد كثير لا يحصيه إلا الله من أئمة الإسلام وهداته .

وكذلك أنكر بدعة « اللفظية المثبتة » — الذين يقولون : إن لفظ العباد ، أو صوت العباد به غير مخلوق ، أو يقولون ، إن التلاوة التى هي فعل العبد وصوته غير مخلوقة — الأئمة الذين بلغتهم هذه

البدعة : مثل الإمام أحمد بن حنبل ، وأبي عبد الله البخاري صاحب الصحيح ، وأبي بكر المروزي أخص أصحاب الإمام أحمد بن حنبل به ، وأخذ في ذلك أجوبة علماء الإسلام إذ ذاك : ببغداد ، والبصرة ، والكوفة ، والحرمين ، والشام ، وخراسان ، وغيرهم : مثل عبد الوهاب الوراق ، وأبي بكر الأثرم ، ومحمد بن بشار بن دار ، وأبي الحسين علي ابن مسلم الطوسي ، ويعقوب الدورقي ، ومحمد بن سهل بن عسكر ، ومحمد بن عبد الله الخرمي الحافظ ، ومحمد بن إسحق الصاغاني ، والعباس بن محمد الدوري ، وعلي بن داود القنطري ، ومثنى بن جامع الأنباري ، وإسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد ، ومحمد بن يحي الأزدي ، والحسن بن عبد العزيز الجروي ، وعبد الكريم بن الهيثم العاقولي ، وأبي موسى بن أبي علقمة النفروني ، وغيره من علماء المدينة ومحمد بن عبد الرحمن المقرئ ، وأبي الوليد بن أبي الجارود ، وأحمد ابن محمد بن القاسم بن أبي مرة ، وغيرهم من أهل مكة ، وأحمد بن سنان الواسطي ، وعلي بن حرب الموصل ، ومن شاء الله تعالى من أئمة أهل السنة وأهل الحديث من أصحاب الإمام أحمد بن حنبل وغيرهم ينكرون على من يجعل لفظ العبد بالقرآن أو صوته به أو غير ذلك من صفات العباد المتعلقة بالقرآن غير مخلوقة ، ويأمرون بعقوبته بالهجر وغيره ، وقد جمع بعض كلامهم في ذلك أبو بكر الخلال في « كتاب السنة »

ومن المشهور في « كتاب صريح السنة » لمحمد بن جرير الطبري وهو متواتر عنه ، لما ذكر الكلام في أبواب السنة ، قال : وأما القول في « ألفاظ العباد بالقرآن » فلا أثر فيه نعلمه عن صحابي مضى ولا عن تابعي قفا ، إلا عمن في قوله الشفاء والعفاء ، وفي اتباعه الرشد والهدى ، ومن يقوم لدينا مقام الأئمة الأوائل : أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ، فإن أبا إسماعيل الترمذي حدثني قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل يقول « اللفظية » جهمية ، يقول الله : (حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) ممن يسمع ؟ قال ابن جرير : وسمعت جماعة من أصحابنا — لا أحفظ أسماءهم — يحكون عنه أنه كان يقول : من قال : لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، ومن قال : غير مخلوق فهو مبتدع . قال ابن جرير : ولا قول في ذلك عندنا يجوز أن نقوله ، غير قوله ، إذ لم يكن لنا إمام نأتم به سواء ، وفيه الكفاية والمقنع ، وهو الإمام المتبع .

وقال أبو الفضل صالح بن أحمد بن حنبل في « كتاب المحنة » تناهى إلي أن أبا طالب حكى عن أبي أنه يقول : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، فأخبرت أبي بذلك ، فقال : من أخبرك ، فقلت : فلان ، فقال : ابعث إلى أبي طالب ، فوجهت إليه ، فجاء ، وجاء فوران ، فقال له أبي : أنا قلت لك : لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟ وغضب ،

وجعل يرتعد ، فقال له : قرأت عليك : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فقلت لي : هذا ليس بمخلوق ، قال له : فلم حكيت غني أني قلت : لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟ وبلغني : أنك وضعت ذلك في كتابك ، وكتبت به إلى قوم ، فإن كان في كتابك فاعمه أشد الحو ، واكتب إلى القوم الذين كتبت إليهم : أني لم أقل هذا ، وغضب ، وأقبل عليه ، فقال : تحكى غني مالم أقل لك ؟ فجعل فوران يعتذر له ، وانصرف من عنده وهو مرعوب ، فعاد أبو طالب ، فذكر أنه حك ذلك من كتابه ، وأنه كتب إلى القوم يخبرهم ؟ أنه وهم على أبي عبد الله في الحكاية . قال الفضل بن زياد : كنت أنا والبستي عند أبي طالب ، قال : فأخرج إلينا كتابه وقد ضرب على المسألة ، وقال : كان الخطأ من قبلي ، وأنا أستغفر الله ، وإنما قرأت على أبي عبد الله القرآن ، فقال : هذا غير مخلوق ، كان الوم من قبلي يا أبا العباس !

وقال الخلال في : « السنة » حدثنا المروزي ، قال لي أبو عبد الله قد غيظ قلبي على ابن شداد ، قلت : أي شيء حكى عنك ؟ قال : حكى غني في اللفظ ، فبلغ ابن شداد أن أبا عبد الله قد أنكر عليه ، فجاءنا حمدون بن شداد بالرقعة فيها مسائل ، فأدخلتها على أبي عبد الله ، فنظر فرأى فيها : أن لفظي بالقرآن غير مخلوق — مع مسائل فيها — فقال أبو عبد الله : فيها كلام ما تكلمت به ، فقام من الدهليز فدخل

فأخرج المحبرة والقلم ، وضرب أبو عبد الله على موضع : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، وكتب أبو عبد الله بخطه بين السطرين : القرآن حيث تصرف غير مخلوق . وقال : ما سمعت أحداً تكلم في هذا بشيء ، وأنكر على من قال : لفظي بالقرآن غير مخلوق .

وقال الحلال في « كتاب السنة » : أخبرني زكريا بن الفرج الوراق ، قال حدثنا أبو محمد فوران ، قال جاءني صالح — وأبو بكر المروزي عندي — فدعاني إلى أبي عبد الله ، وقال : إنه قد بلغ أبي أن أبا طالب قد حكى عنه أنه يقول : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، فقامت إليه ، فتبعني صالح ، فدار صالح من بابي ، فدخلنا على أبي عبد الله ، فإذا أبو عبد الله غضبان شديد الغضب ، بين الغضب في وجهه ! ! فقال لأبي بكر : اذهب فحُتِّي بأبي طالب ، فجاء أبو طالب وجعلت أسكن أبا عبد الله قبل مجيء أبي طالب ، وأقول : له حرمة ، ففقد بين يديه — وهو متغير اللون — فقال له أبو عبد الله : حكيت عني أني قلت : لفظي بالقرآن غير مخلوق ؟ فقال : إنما حكيت عن نفسي ، فقال : لا تحك هذا عنك ولا عني ، فما سمعت عالماً يقول هذا — أو العلماء شك فوران — وقال له : القرآن كلام الله غير مخلوق حيث تصرف ، فقلت لأبي طالب — وأبو عبد الله يسمع — إن كنت حكيت هذا لأحد فإذهب حتى تخبره أن أبا عبد الله نهى عن

هذا ؟ فخرج أبو طالب فأخبر غير واحد — بنهي أبي عبد الله —
منهم أبو بكر بن زنجويه ، والفضل بن زياد القطان ، وحمدان بن علي
الوراق ، وأبو عبيد ، وأبو عامر ، وكتب أبو طالب بخطه إلى أهل
نصيبين — بعد موت أبي عبد الله — يخبرهم أن أبا عبد الله نهى أن
يقال : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، وجاءني أبو طالب بكتابه وقد ضرب
على المسألة من كتابه ، قال زكريا بن الفرج : فمضيت إلى عبد
الوهاب الوراق ، فأخذ الرقعة فقرأها ، فقال لي : من أخبرك بهذا
عن أحمد ، فقلت له : فوران بن محمد ، فقال : الثقة المأمون على أحمد
قال زكريا : وكان قبل ذلك قد أخبر أبو بكر المروزي عبد الوهاب ،
فصار عند عبد الوهاب شاهدان . قال زكريا وسمعت عبد الوهاب ،
قال : من قال : لفظي بالقرآن غير مخلوق يهجر ولا يكلم ويحذر
عنه ، وكان قبل ذلك قال : هو مبتدع .

وروى الحلال عن أبي الحارث قال سمعت رجلا يقول لأبي عبد الله
يا أبا عبد الله ! أليس نقول : القرآن كلام الله ليس بمخلوق بمعنى من
المعاني ، وعلى كل حال وجهة ؟ فقال أبو عبد الله : نعم .

واستيعاب هذا بطول .

وكذلك في كلام الإمام أحمد وأئمة أصحابه وغيرهم من إضافة صوت

العبد بالقرآن إليه ما يطول كما جاء الحديث النبوي بذلك : مثل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم » وقوله : « لله أشد أذنا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » فذكر الحلال في (كتاب القرآن) عن إسحاق بن إبراهيم ، قال قال لي أبو عبد الله يوماً — وكنت سألته عنه — : تدري ما معنى من لم يتغن بالقرآن ؟ قلت : لا . قال : هو الرجل يرفع صوته ، فهذا معناه إذا رفع صوته فقد تغنى به ، وعن منصور بن صالح أنه قال لأبيه : يرفع صوته بالقرآن بالليل ؟ قال : نعم ! إن شاء رفعه » ثم ذكر حديث أم هانئ : « كنت أسمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنا على عريش من الليل » وعن صالح بن أحمد أنه قال لأبيه : « زينوا القرآن بأصواتكم » فقال : « التزيين » أن تحسنه . وعن الفضل بن زياد ، قال سمعت أبا عبد الله يسئل عن القراءة : فقال يحسنه بصوته من غير تكلف ، وقال أبو بكر الأثرم سألت أبا عبد الله عن القراءة بالألحان ؟ فقال : كل شيء محدث ؛ فإنه لا يعجبني ، إلا أن يكون صوت الرجل لا يتكلفه ، قال القاضي أبو يعلى فيما علقه بخطه على « جامع الحلال » : هذا يدل من كلامه على أن صوت القارئ ليس هو الصوت القديم ؛ لأنه أضافه إلى القاري الذي هو طبعه من غير أن يتعلم الألحان .

وأما ما في كلام أحمد والأئمة من إنكارهم على من يقول إن هذا القرآن مخلوق ، وإن القراءة مخلوقة ، وتعظيمهم لقول من يقول : إنه ليس في الصدور قرآن ولا في المصاحف قرآن ، وزعم من زعم أن من قال ذلك فقد قال بقول النصارى والحلولية ، فإنكار أحمد وغيره هذه المقالات كثير شائع موجود في كتب كثيرة ، ولم تكن هذه الفتيا محتاجة إلى تقرير هذا الأصل ، فلم يحتج إلى تفصيل الكلام فيه ؛ بخلاف الأصل الآخر ، وقد ذكرنا من ذلك ما يسره الله في غير هذا الموضع ولو ذكرت ما في كلام أحمد وأئمة أصحابه وغيرهم : من الرد على من يقول : لفظ العبد أو صوته غير مخلوق ، أو يقول : إن الصوت المسموع من القاري قديم لطال .

وهذا أبو نصر السجزي قد صنف « الإبانة » المشهورة ، وهو من أعظم القائلين : بأن التلاوة هي المتلو ، واللفظ بالقرآن هو القرآن وهو غير مخلوق ، وأنكر ما سوى ذلك عن أحمد ، ومع هذا فقد قال : فإن اعترض خصومنا فقالوا : أتم وإن قلتم : القراءة قرآن وكلام الله فلا تطلقون أن الصوت المسموع من القاري صوت الله ؛ بل تنسبوه إلى القاري ، وإذا لم يمكنكم إطلاق ذلك دل على أنه غير القرآن ؟ ! ،

قال أبو نصر : فالجواب أن اعتصامنا في هذا الباب بظاهر الشرع

وقولنا في القراءة والصوت غير مختلف ، وإذا قرأ القارئ القرآن لا يقول : إن هذه قراءة الله ، ولا يجوز ذلك بوجه ؛ بل ينسب القراءة إلى القارئ توسعاً لوجود التحويل منه ، وإنما يقول إن قراءة القارئ قرآن ، وقد ثبت ذلك في الشرع باتفاق الكل ؛ فإن الأشعري مع مخالفته لنا يقول : المسموع من القاري قرآن ، وقد بينا : أن التمييز بين القراءة والقرآن في هذا الموضع الذي اختلفنا فيه غير ممكن وكذلك يقول : إن الصوت المسموع من قارئ القرآن قراءة وقرآن ، والشرع يوجب ما قلناه لا أعلم خلافاً بين المسلمين في ذلك .

فصل

وأما نصوص الإمام أحمد على « خلق كلام الآدميين » و « خلق أفعال العباد » فموجودة في مواضع كثيرة ، كما نص على ذلك سائر الأئمة . وليس بين أهل السنة في ذلك اختلاف ؛ ولهذا قال يحيى بن سعيد القطان شيخ الإمام أحمد : ما زلت أسمع أصحابنا يقولون : أفعال العباد مخلوقة ، وقد سئل الإمام أحمد عن أفعال العباد مخلوقة هي ؟ فقال نعم . ونص على كلام الآدميين في رواية أحمد بن الحسن الترمذي ، كما سيأتي ، وفيما خرجه على « الزنادقة والجهمية » وهو

مروي من طريق ابنه عبد الله (وحاده ^(١)) ، وقد ذكره الحلال
أيضاً في « كتاب السنة » ونقل منه القاضي أبو يعلى وغيره ، وقد حكى
إجماع الخلق على ذلك غير واحد منهم أبو نصر السجزي في « الإبانة »
وهو من أشد الناس إنكاراً على من يقول : إن ألفاظ العباد بالقرآن
مخلوقة ، أو يقول : إن المسموع من القارئ ليس هو القرآن .

قال أبو نصر : وأما نسبة الأصوات إلى القراء — فيما ذكرنا في
هذا الباب وفي غيره من كتابنا هذا — ونسبة القراءة إليهم ، وإن
فرح بها الزائغون فلا حجة لهم فيها ؛ وذلك أنا لم نختلف في إضافة
الصوت إلى الإنسان ، وأنه إذا صاح ، أو تكلم بكلام الناس ، أو
نادى إنساناً فصوته مخلوق . قال : وهذا لا يشتبه : وإنما وقع الاختلاف
في أن المستمع من قارئ القرآن ماذا يستمع ؟ وساق الكلام ، إلى
آخره . وذكر في موضع آخر « الإجماع » أيضاً على ذلك .

فصل

وإنما نهت على أصل مقالة الإمام أحمد وسائر أئمة السنة وأهل
الحديث في « مسألة تلاوتنا للقرآن » لأنها أصل ما وقع من الاضطراب

(١) كذا بالأصل

والتنازع في هذا الباب مثل « مسألة الإيمان » هل هو مخلوق أو غير مخلوق ؟ و « مسألة نور الإيمان » و « الهدى » ونحو ذلك من المسائل التي يكثر تنازع أهل الحديث والسنة فيها ، ويتمسك كل فريق ببعض من الحق ، فيصرون بمنزلة الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ، مختلفين في الكتاب ، كل منهم بمنزلة الذي يؤمن ببعض ويكفر ببعض ، وهم عامتهم في جهل وظلم : جهل بحقيقة الإيمان والحق ، وظلم الخلق ، وبقع بسببها بين الأمة من التكفير والتلاعن ما يفرح به الشيطان ، ويغضب له الرحمن ، ويدخل به من فعل ذلك فيما نهى الله عنه من التفرق والاختلاف ، ويخرج عما أمر الله به من الاجتماع والاتلاف .

وأصل ذلك القرب والاتصال الحاصل بين ما أنزله الله تعالى من القرآن والإيمان الذي هو من صفاته ، وبين أفعال العباد وصفاتهم ؛ فلعسر الفرق والتمييز يميل قوم إلى زيادة في الإثبات ، وآخرون إلى زيادة في النفي ؛ ولهذا كان مذهب الإمام أحمد والأئمة الكبار : التهي عن الإثبات العام ، والنفي العام ؛ بل إما الإمساك عنها — وهو الأصلح للعموم وهو جمل الاعتقاد . وأما التفصيل المحقق فهو لدى العلم من أهل الإيمان ، كما أن الأول لعموم أهل الإيمان .

وهذه المسألة لها أصلان .

(أحدهما) أن « أفعال العباد مخلوقة » ، وقد نص عليها الأئمة أحمد وغيره ، وسائر أئمة أهل السنة والجماعة المخالفين للقدريّة ، واتفقت الأئمة على أن أفعال العباد محدثة .

و (الأصل الثاني) مسألة « تلاوة القرآن وقراءته واللفظ به » هل يقال إنه مخلوق أو غير مخلوق ؟ والإمام أحمد قد نص على رد المقاتلين هو وسائر أئمة السنة من المتقدمين والمستأخرين ؛ لكن كان رده على « اللفظية النافية » أكثر وأشهر وأغلظ لوجهين .

(أحدهما) أن قولهم يفضي إلى زيادة التعطيل والنفي ، وجانب النفي — أبداً — شر من جانب الإثبات ؛ فإن الرسل جاءوا بالإثبات المفصل في صفات الله ، و بالنفي الجمل : فوصفوه بالعلم ، والرحمة ، والقدرة والحكمة ، والكلام ، والعلو ، وغير ذلك من الصفات ، وفي النفي : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) . وأما الخارجون عن حقيقة الرسالة : من الصابئة ، والفلاسفة ، والمشرّكين ، وغيرهم ، ومن تبهم من أتباع الأنبياء ، فطريقتهم « النفي المفصل » ليس كذا ليس كذا ، وفي الإثبات أمر مجمل ، ولهذا يقال : المعطل أعشى ، والمشبّه أعشى . فأهل التشبيه مع ضلالهم خير من أهل التعطيل .

(الوجه الثاني) أن أحمد إنما ابتلى بالجهمية المعطلة فهم خصومه ،

فكان همه منصرفا إلى رد مقالاتهم ؛ دون أهل الإثبات ؛ فإنه لم يكن في ذلك الوقت والمكان من هو داع إلى زيادة في الإثبات ؛ كما ظهر من كان يدعو إلى زيادة في النفي . والإنكار يقع بحسب الحاجة ، والبخاري لما ابتلى « باللفظية المثبتة » ظهر إنكاره عليهم كما في تراجم آخر « كتاب الصحيح » وكما في « كتاب خلق الأفعال » مع أنه كذب من نقل عنه أنه قال : لفظي بالقرآن مخلوق من جميع أهل الأمصار ، وأظنه حلف على ذلك ، وهو الصادق البار .

فصل

وقد نص أحمد على نفس هذه « المسألة » في غير موضع فروى أبو القاسم اللالكائي في « أصول السنة » قال : أخبرنا الحسن بن عثمان قال ، حدثنا عمرو بن جعفر قال : حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال : قلت لأحمد بن حنبل : إن الناس قد وقعوا في القرآن فكيف أقول ؟ فقال أليس أنت مخلوقا ؟ قلت : نعم ! قال : فكلامك منك مخلوق ؟ قلت : نعم ! قال : أفليس القرآن من كلام الله ؟ قلت : نعم ! قال : وكلام الله من الله ؟ قلت : نعم ! قال : فيكون من الله شيء مخلوق ؟!.

بين أحمد للسائل : أن الكلام من المتكلم وقائم به ؛ لا يجوز أن يكون الكلام غير متصل بالمتكلم ، ولا قائم به ؛ بدليل أن كلامك أيها المخلوق منك ؛ لا من غيرك ، فإذا كنت أنت مخلوقا وجب أن يكون كلامك أيضاً مخلوقا ، وإذا كان الله تعالى غير مخلوق امتنع أن يكون ماهو منه وبه مخلوقا .

وقصده بذلك الرد على « الجهمية » الذين يزعمون أن كلام الله ليس من الله ولا متصل به . فبين أن هذا الكلام ليس هو معنى كون المتكلم متكلماً ، ولا هو حقيقة ذلك ، ولا هو مراد الرسل والمؤمنين ، من الإخبار عن أن الله قال ، ويقول ، وتكلم بالقرآن ، ونادى ، وناجى ، ودعا ، ونحو ذلك مما أخبرت به عن الله رسله ، واتفق عليه المؤمنون به من جميع الأمم ؛ ولهذا قال تعالى : (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) ، وقال تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) ، وقال تعالى : (وَإِنَّكَ لَنَلْقَىٰ الْقُرْآنَ مِنَ لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ) ، وقال تعالى : (الرُّكْبَةُ أَحْكَمَتْ أَيُّنَهُ ثُمَّ فُضِّلَتْ مِنْ لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ) .

وليس القرآن عينا من الأعيان القائمة بنفسها حتى يقال : هذا مثل قوله : (وَسَخَّرْنَا لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ) وإنما هو صفة كالعلم ، والقدرة ، والرحمة ، والغضب ، والإرادة ، والنظر ، والسمع ونحو ذلك ؛ وذلك لا يقوم إلا بموصوف ، وكل معنى له اسم

وهو قائم بمحل وجب أن يشتق لمحله منه اسم ، وأن لا يشتق لغير محله منه اسم .

فكما أن الحياة ، والعلم ، والقدرة إذا قام بموصوف وجب أن يشتق له منه اسم الحي ، والعالم ، والقادر ؛ ولا يشتق الحي ، والعالم ، والقادر لغير من قام به العلم ، والقدرة ، فكذلك القول ، والكلام ، والحب ، والبغض ، والرضا ، والرحمة ، والغضب ، والإرادة ، والمشئنة إذا قام بمحل وجب أن يشتق لذلك الموصوف منه الاسم والفعل ، فيقال : هو الصادق ، والشهيد ، والحكيم ، والودود ، والرحيم ، والامر ، ولا يشتق لغيره منه اسم .

فلو لم يكن الله سبحانه وتعالى هو القائل بنفسه : (أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا) بل أحدث ذلك في غيره لم يكن هو الامر بهذه الأمور ، ولا المحبر بهذا الخبر ، ولكان ذلك المحل هو الامر بهذا الامر ، المحبر بهذا الخبر ، وذلك المحل : إما الهواء ، وإما غيره فيكون ذلك المحل المخلوق هو القائل لموسى : (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي) ولهذا كان السلف يقولون في هذه الآية وأمثالها : من قال : إنه مخلوق فقد كفر . ويستعظمون القول بخلق هذه الآية وأمثالها أكثر من غيرها يعظم عليهم أن تقوم دعوى الإلهية والربوبية لغير الله تعالى .

ولهذا كان مذهب جماهير « أهل السنة والعرفة » - وهو المشهور عند أصحاب الإمام أحمد ، وأبي حنيفة ، وغيرهم : من المالكية . والشافعية ،

والمصوفية ، وأهل الحديث ، وطوائف من أهل الكلام : من الكرامية وغيرهم
— أن كون الله سبحانه وتعالى خالقا ، ورازقا ، ومحييا ، ومميتا ، وباعثا ، ووارثا ،
وغير ذلك من صفات فعله ، وهو من صفات ذاته ؛ ليس من يخلق كمن لا يخلق .
ومذهب الجمهور أن الخلق غير المخلوق ، فالخلق فعل الله القائم به
والمخلوق هو المخلوقات المنفصلة عنه .

وزهد طوائف من « أهل الكلام » من المعتزلة والأشعرية ومن
وافقهم : من الفقهاء الحنبلية ، والشافعية ، والمالكية ، وغيرهم إلى أنه ليس
لله صفة ذاتية من أفعاله ، وإنما الخلق هو المخلوق ، أو مجرد نسبة وإضافة
وهذا اختيار ابن عقيل ، وأول قولي القاضي أبي يعلى ، وهؤلاء عند
حال الذات التي تخلق وترزق أو لا تخلق ولا ترزق سواء .

وبهذا نقضت المعتزلة على من ناظرها من الصفاتية الأشعرية ونحوهم ؛
لما استدلت الصفاتية بما تقدم من « القاعدة الشريفة » فقالوا : ينتقض
عليكم بالخالق ، والرازق وغير ذلك من أسماء الأفعال ؛ فإن الخلق
والرزق قائم بغيره ، وقد اشتق له منه اسم الخالق والرازق ، ولم يقم به
صفة فعل أصلا ، فكذلك الصادق ، والحكيم ، والمتكلم ، والرحيم ، والودود

وهذا النقض لا يلزم جماهير الأمة وعامة أهل السنة والجماعة ؛ فإن
الباب عندهم واحد ، وليس هذا قولا بقدم مخلوقاته أو مفعولاته ، سواء
قيل : إن نفس فعله القائم به قديم فقط ، كما بقوله كثير من هؤلاء

— الحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، والحنبلية ، وأهل الحديث ، والكلام ،
والصوفية — أو يقولون له عند إحداث المخلوقات أحوال ونسب كما يقوله كثير
من هؤلاء : الفقهاء ، وأهل الحديث ، والصوفية ، وأهل الكلام من
الطوائف كلها .

وذلك لأن القول في ذلك كالقول في مشيئته وإرادته ، فإنه وإن
كان مذهب أهل السنة وسائر الصفاتية أنها قديمة ، فليست مراداته
قديمة ، وكذلك صفة الخلق والتكوين ؛ وذلك لأن الشرع والعقل
يدل على أن حال الخالق ، والرازق ، الفاطر ، المحيي ، المميت ،
المهادي ، النصير ليس حاله في نفسه كحاله لو لم يبدع هذه الأمور ؛
ولهذا قال سبحانه وتعالى : (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) . فالفرق بين
الخالق وغير الخالق كالفرق بين القادر وغير القادر .

والمخالف يقول إنما هو موصوف بالقدرة التي تتناول ما يخلقه
وما لا يخلقه ، سواء في نفسه كان خالقا أو لم يكن خالقا ، ليس له من
كونه خالقا « صفة ثبوتية » لا صفة كمال ، ولا صفة وجود مطلق ، كما
له بكونه قادرا . ونصوص الكتاب والسنة توجب أن تكون أسماء أفعاله
من أسمائه الحسنى التي تقتضي أن يكون بها محموداً مثى عليه ممجدا ؛
وذلك يقتضي أنها من صفات الكمال ،

وليس الغرض هنا ذكر هذه « المسألة » وإنما هي طرد حجة

الإمام أحمد وغيره من أئمة السلف الثقات ، وسائر الصفاتية ؛ ولهذا قال الإمام أحمد في رواية حنبل في « كتاب الحنة » : لم يزل الله علما متكلمًا غفوراً . فبين اتصافه بالعلم - وهو صفة ذاتية محضة - و « بالمغفرة » وهي من « الصفات الفعلية » والكلام الذي يشبه هذا وهذا ، وذكر أنه لم يزل متصفا بهذه الصفات والأسماء ، وقال الإمام أحمد فيما خرجته في « الرد على الزنادقة والجهمية » لما ذكر قول جهم : إنه يتكلم ؛ ولكن كلامه مخلوق . قال أحمد قلنا له : وكذلك بنو آدم كلامهم مخلوق ففي مذهبكم كان الله في وقت من الأوقات لا يتكلم حتى خلق الكلام ، وكذلك بنو آدم لا يتكلمون حتى خلق لهم كلاما ، فقد جمعتم بين كفر وتشبيه ، وكذلك ذكروا في « الحنة » فيما استدل به الإمام أحمد في المناظرة واستدل بقوله : (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) قال : فإن يكن القول من غير الله فهو مخلوق .

فصل

وأما قول القائل : إن أحمد إنما قال ذلك خوفا من الناس ، فبطلان هذا يعلمه كل عاقل بلغه شيء من أخبار أحمد ، وقائل هذا إلى العقوبة البليغة التي يفترى بها على الأئمة أحوج منه إلى جوابه ؛ فإن

الإمام أحمد صار مثلاً سائراً يضرب به المثل في المحنة والصبر على الحق وأنه لم تكن تأخذه في الله لومة لأثم ، حتى صار اسم الإمام مقروناً باسمه في لسان كل أحد ، فيقال : قال الإمام أحمد . هذا مذهب الإمام أحمد . لقوله تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا ثَائِبِينَ يُوقِنُونَ) ؛ فإنه أعطى من الصبر واليقين ما يستحق به الإمامة في الدين .

وقد نداوله « ثلاثة خلفاء » مسلطون من شرق الأرض إلى غربها ، ومعهم من العلماء المتكلمين ، والقضاة ، والوزراء ، والسعاة والأمراء ، والولاة من لا يحصيهم إلا الله . فبعضهم بالحبس ، وبعضهم بالتهديد الشديد بالقتل وبغيره ، وبالتغيب في الرياسة والمال ماشاء الله ، وبالضرب ، وبعضهم بالتشريد والنفي ، وقد خذله في ذلك عامة أهل الأرض — حتى أصحابه العلماء ، والصالحون والأبرار ، وهو مع ذلك لم يعطهم كلمة واحدة مما طلبوه منه ، وما رجع عما جاء به الكتاب والسنة ، ولا كتم العلم ، ولا استعمل التقية ؛ بل قد أظهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثاره ، ودفع من البدع المخالفة لذلك ما لم يتأت مثله لعالم : من نظرائه ، وإخوانه المتقدمين والمتأخرين ؛ ولهذا قال بعض شيوخ الشام : لم يظهر أحد ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم كما أظهره أحمد بن حنبل ، فكيف يظن به أنه كان يخاف في هذه الكلمة التي لا قدر لها ؟ !

و « أَيْضاً » فمن أصوله أنه لا يقول في الدين قولاً مبتدعاً ، وقد جعلوا بطلونه بما ابتدعوه ، فيقول لهم : كيف أقول ما لم يقل ؟ ! فكيف بكتّم كلمة ما قالها أحد قبله من خلق الله .

و « أَيْضاً » فإن أحمد بن الحسن الترمذي من خواص أصحابه وأعيانهم فما الموجب لأن يستعمل الثقة معه .

و « أَيْضاً » فلم يكن به حاجة إلى أن يقول : كلام الآدمي مخلوق ، وإنما هو ذكر ذلك مستدلاً به ضارباً به المثل ، فكيف يتدّئ بكلام هو عنده باطل لم يسأله عنه أحد ؟ !

و « أَيْضاً » فقد كان يسعه أن يسكت عن هذا ؛ فإن الإنسان إذا خاف من إظهار قول كتّمه . أما إظهاره لقول لم يطلب منه ، وهو باطل عنده ، فهذا لا يفعله أقل الناس عقلاً وعلماً ودينياً .

فمن يسب « الإمام أحمد » الذي موقفه من الإسلام وأهله فوق ما يصفه الواصف ؛ ويعرفه العارف ، فقد استوجب من غليظ العقوبة ما يكون نكالا لكل مفتر كاذب راجم بالظن قاذف ، قائل على الله ورسوله والمؤمنين وأئمتهم ما لا يقوله العدو المنافق .

و « أَيْضاً » فقد ذكر ذلك فيما صنفه من « الرد على الزنادقة

والجهمية « وهو في الحبس ، وكتبه بخطه ، ولم يكن ذلك مما أظهره لأعدائه : الذين يحتاج غيره إلى أن يستعمل معهم التقية .

وهذا القول أقبح من قول الروافض فيما ثبت عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أنه قاله وفعله على وجه التقية : فإن الإمام أحمد صنف الرد عليهم وبين أنهم زنادقة فأَيُّ تقية تكون لهم مع هذا وهو يجاهدكم ببيانه وبنانه ، وقلمه ولسانه ؟ .

فصل

شبهة هؤلاء أنهم وجدوا الناس قد تكلموا في « حروف المعجم » و « أسماء المخلوقات » . فإن المنتسبين إلى السنة تكلموا في حروف المعجم في غير القرآن والكتب الإلهية ، وقال طوائف منهم : كابن حامد ، وأبي نصر السجزي ، والقاضي في أشهر قوليهِ ، وابن عقيل وغيرهم : إنها مخلوقة ، وقالوا : الحروف حرفان . وقال طوائف وهم كثير من أهل الشام ، والعراق ، وخراسان : كالقاضي يعقوب البرزيني والشريف أبي الفضائل الزيدى الحراني ، ويروى ذلك عن الشيخ أبي الحسين بن سمعون ، وهو قول القاضي أبي الحسين ، وحكاه عن أبيه في آخر قوليهِ ، وهو قول الشيخ أبي الفرج الأنصاري ، والشيخ عبد

القادر ، وابن الزاغوني وغيرهم : الحرف حرف واحد ، وحروف المعجم غير مخلوقة حيث تصرفت ؛ لأنها من كلام الله ، وحقيقة الحرف واحدة لا تختلف .

وقد نقل عن الإمام أحمد رضي الله عنه الإنكار على من قال : بخلق الحروف ، وإنه لما حكى له أن بعض الناس قال : لما خلق الله الحروف سجدت له إلا الألف ، فقال الإمام أحمد : هذا كفر . وروى إنكار ذلك عن غيره من الأئمة .

والأولون لا ينازعون في هذا ؛ فإنهم ينكرون على من يقول : إن الحروف مخلوقة ؛ فإنه إذا قال ذلك دخل فيه حروف كلام الله تعالى من القرآن وغيره ، وم يخصون الكلام في الحروف الموجودة في كلام المخلوق ، دون الحروف الموجودة في كلام الله ، ويقولون : حقيقة الحروف والاسم وإن كانت واحدة فذلك بمنزلة كلمات موجودة في القرآن وقد تكلم بها بعض المخلوقين . فالتكلم تارة يقصد أن يتكلم بكلام غيره ، وإن وافقه في لفظه بالنسبة إلينا ، وهذا لا يتأتى إلا في الشيء اليسير ، وهو مادون السورة القصيرة ؛ فإن الله قد تحدى الخلق أن يأتوا بسورة مثله ، وأخبر أنهم لن يفعلوا .

قال الأولون : فوافقة لفظ الكلام للفظ الكلام لا يوجب أن

يكون لأحدهما حكم الآخر في النسبة إلى المتكلم المخلوق ؛ بحيث ينسب أحدهما إلى من ينسب إليه الآخر ، فكيف بالنسبة إلى الخالق ؟ بل لما كتب مسيلة إلى النبي صلى الله عليه وسلم : من مسيلة رسول الله ، إلى محمد رسول الله ، رد عليه النبي صلى الله عليه وسلم : « من محمد رسول الله ، إلى مسيلة الكذاب » كان اللفظ برسول الله من المتكلمين سواء : من أحدهما صدق — ومن أعظم الصدق — ، ومن الآخر كذب — ومن أقبح الكذب .

وقد ذكر الله عن الكفار مقالات سوء في كتابه مثل قولهم :
 (اَتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا * مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلاَّ كَذِبًا -) وقولهم : (عَزَّزْتُ ابْنُ اللَّهِ) (الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ) وغير ذلك من الأقوال الباطلة وقد حكاها الله عنهم ، فإذا تكلمنا بما حكاها الله عنهم كنا متكلمين بكلام الله ، ولو حكيهاها عنهم ابتداء لكننا قد حكيها كلامهم الكذب المذموم .

ولهذا قال الفقهاء : من ذكر الله أو دعاه جاز له ذلك مع الجنبات وإن وافق لفظ القرآن ، إذا لم يقصد القراءة . وقالوا : لو تكلم بلفظ القرآن في الصلاة يقصد مجرد خطاب الآدمي بطلت صلاته ؛ لأن ذلك من كلام الآدميين ، والصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الآدميين ، وإن قصد مع تنبيه الغير القراءة صحت صلاته عند الجمهور ، كما لو لم

يقصد إلا القراءة . وعند بعضهم تبطل ، كقول أبي حنيفة . ومن هذا الباب مسألة الفتح على الإمام وتنبيه الداخل بآية من القرآن وغير ذلك .

وسبب ذلك أن معنى الكلام داخل في مسماه ليس هو اسماً مجرد اللفظ . والمعنى : هو إنشاء وإخبار ، والإنشاء فيه الأمر والنهي ، ومعلوم أن أمر زيد ليس هو أمر عمرو ، ولا حكمه حكمه ، وإن اتفق اللفظ وكذلك اختيار زيد ليس هو اختيار عمرو ، ولا حكمه حكمه ، وإن اتفق اللفظ . فالأمر المطاع الحكيم إذا أمر بأمر كان له حكم خلاف ما إذا أمر به الجاهل العاجز وإن اتفق لفظها ، وكذلك الشاهد العالم الصادق إذا أخبر بخبر كان حكمه خلاف ما إذا أخبر به الجاهل الكاذب وإن اتفق لفظها .

وإذا كان كذلك فمن أدخل في كلام له بعض لفظ أدخله غيره في كلامه لم يوجب ذلك أن يكون هذا اللفظ من كلام ذلك المتكلم ، وإن كان أحد اللفظين شبيهاً بالآخر ، وهو بمنزلة من كتب حروفاً تشبه حروف المصحف ، كتبها كلاماً آخر لم يكن ذلك مما يوجب أن يكون من حروف المصحف .

وقال الآخرون مجرد الموافقة في اللفظ لا يوجب أن يجعل حكم

أحد اللفظين حكم الآخر ، لكن إذا كان أحدهما أصلاً سابقاً إلى ذلك الكلام ، والآخر إنما احتذى فيه حذوه ومثاله : كان اللفظ والكلام منسوباً إلى الأول ؛ بمنزلة من تمثل بقول لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

أو بقوله : (١)

ويأنيك بالأخبار من لم تزود

أو بمثل من الأمثال السائرة كقوله : « عسى الغوير أبؤسا » و « يداك أوكتا ، وفوك نفخ » و « كل الصيد في جوف الفرا » ونحو ذلك . فهذا الكلام هو تكلم به في المعنى الذي أراده ؛ لا على سبيل التبليغ عن غيره ، ومع هذا فهو منسوب إلى قائله الأول ، فهكذا الحروف الموجودة في كلام الله وإن أدخلها الناس في كلامهم الذي هو كلامهم فأصلها مأخوذ من كلام الله تعالى .

قال الأولون : هنا مقامان .

(أحدهما) : أن كل من أنطقه الله بهذه الحروف فإنما كان ذلك بطريق الاستفادة من كلام الله ، أو ممن استفادها من كلام الله . وهذه الدعوى العامة تحتاج إلى دليل ؛ فإن تعليم الله لآدم الأسماء أو إنزاله كتبه بهذه الحروف لا يوجب أن يكون لم ينطق غير آدم ممن لم يسمع

(١) بقول طرفة بن العبد

الكتب المنزلة بهذه الحروف ، كما كانت العرب تنطق بهذه الحروف والأسماء قبل نزول القرآن ، والله تعالى أنزله بلسانهم الذي كانوا يتكلمون به قبل نزول القرآن .

(المقام الثاني) : أنه لو لم يكن أحد نطق بها إلا مستفيداً لها من كلام الله ؛ لكن إذا أنشأ بها كلاماً لنفسه ولم يقصد بها قراءة كلام الله لم تكن في هذه الحال من كلام الله ، كما لو فعل ذلك في بعض الجمل المركبة وأولى . ويدل على ذلك الأحكام الشرعية .

قال الآخرون — القائلون بأن حروف المعجم غير مخلوقة مطلقاً — لنا في الأسماء الموجودة في غير القرآن قولان . منهم من يقول بأن جميع الأسماء غير مخلوقة ، كما يقول ذلك في الحروف . ومنهم من لا يقول ذلك ، وقد حكى القولين ابن حامد وغيره عمن يتنسب إلى مذهب الإمام أحمد وغيره من القائلين بأن حروف المعجم غير مخلوقة فمن عمن ذلك استدل بقوله تعالى : (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا) وهذه الحجة مبنية على مقدمتين .

(إحداها) أن مبدأ اللغات توقيفية ، وأن المراد بالتوقيف خطاب الله بها ، لا تعريفه بعلم ضروري ، وهذا الموضع قد تنازع فيه الناس من أصحاب الإمام أحمد وسائر الفقهاء وأهل الحديث والأصول .

فقال قوم : إنها توقيفية ، وهو قول أبي بكر عبد العزيز ، والشيخ أبي محمد المقدسي ، وطوائف من أصحاب الإمام أحمد ؛ وهو قول الأشعري ، وابن فورك ، وغيرها . وقال قوم : بعضها توقيفي ، وبعضها اصطلاحى . وهذا قول طوائف : منهم ابن عقيل ، وغيره . وقال قوم : يجوز فيها هذا وهذا ، ولا نجزم بشيء . وهذا قول القاضي أبي يعلى ، والقاضي أبي بكر بن الباقلانى ، وغيرها . ولم يقل : إنها كلها اصطلاحية إلا طوائف من المعتزلة ومن اتبعهم — ورأس هذه المقالة أبو هاشم ابن الجبائى .

والذين قالوا إنها « توقيفية » تنازعوا : هل التوقيف بالخطاب ، أو بتعريف ضروري ، أو كليهما ؟ فمن قال : إنها توقيفية ، وإن التوقيف بالخطاب ، فإنه ينبغي على ذلك أن يقال : إنها غير مخلوقة ؛ لأنها كلها من كلام الله تعالى ؛ لكن نحن نعلم قطعاً أن في أسماء الأعلام ما هو مرتجل وضعه الناس ابتداء فيكون التردد في أسماء الأجناس .

و « أيضاً » فإن تعليم الله لآدم بالخطاب لا يوجب بقاء تلك الأسماء بألفاظها في ذريته ؛ بل المأثور أن أهل سفينة نوح لما خرجوا من السفينة أعطي كل قوم لغة ، وتبلبلت ألسنتهم . وهذه المسألة فيها تجاذب ، والنزاع فيها بين أصحابنا وسائر أهل السنة يعود إلى نزاع

لفظي فيما يتحقق فيه النزاع ، وليس بينهم والحمد لله خلاف محقق معنوي .

وذلك أن الذي قال الحرف حرف واحد ، وإن حروف المعجم ليست مخلوقة ؛ إنما مقصوده بذلك أنها داخلة في كلام الله ، وأنها منتزعة من كلام الله ، وأنها مادة لفظ كلام الله ، وذلك غير مخلوق ، وهذا لا نزاع فيه . فأما حرف مجرد فلا يوجد لا في القرآن ولا في غيره ، ولا ينطق بالحرف إلا في ضمن ما يأتلف من الأسماء والأفعال وحروف المعاني ، وأما الحروف التي ينطق بها مفردة مثل : ألف ، لام ، ميم ، ونحو ذلك فهذه في الحقيقة أسماء الحروف ، وإنما سميت حروفا باسم مسماها ، كما يسمى ضرب فعل ماض باعتبار مسماه ؛ ولهذا لما سأل الخليل أصحابه كيف تنطقون بالزاء من زيد ؟ قالوا : نقول « ز » قال : جثم بالاسم ؛ وإنما يقال « زه » .

وليس في القرآن من حروف الهجاء — التي هي أسماء الحروف — إلا نصفها ، وهي أربعة عشر حرفا ، وهي نصف أجناس الحروف : نصف المجهورة ، والمهموسة ، والمستعلية ، والمطبقة ، والشديدة ، والرخوة ، وغير ذلك من أجناس الحروف . وهو أشرف النصفين . والنصف الآخر لا يوجد في القرآن إلا في ضمن الأسماء ، أو الأفعال ، أو حروف المعاني — التي ليست باسم ولا فعل . فلا يجوز أن نعتقد أن حروف المعجم بأسمائها جميعها موجودة في القرآن ؛ لكن نفس حروف المعجم التي

هي أبعاد الكلام موجودة في القرآن ؛ بل قد اجتمعت في آيتين :
« إحداهما » في آل عمران و « الثانية » في سورة الفتح : (ثُمَّ أَنْزَلَ
عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْفَيمِ) الآية ، و (تَحْمَدُ رَسُولُ اللَّهِ) الآية .

وإذا كان كذلك فمن تكلم بكلام آخر مؤلف من حروف الهجاء
فلم ينطق بنفس الحروف التي في لفظ القرآن ، وإنما نطق بمثلها ، وذلك
الذي نطق به قد يكون هو أخذه إذا ابتداء من لفظ كلام الله تعالى
وقد لا يكون حقيقة .

قيل : الحرف من حيث هو هو شيء واحد له الحقيقة المطلقة التي
لا تأليف فيها لا توجد لا في كلام الله تعالى ولا في كلام عباده ، وإنما
الموجود الحرف الذي هو جزء من اللفظ أو اسمه إذا لم يوجد إلا حرف ؛
ولكن هذا المطلق ؛ بل الأعيان الموجودة في الخارج قائمة بأنفسها ،
كالإنسان لا يوجد مجرداً عن الأعيان في الأعيان ، لا يوجد مجرداً عن
الأعيان إلا في الذهن ، لا في الخارج ، فكيف بالحرف الذي لا يوجد في
الخارج إلا مؤلفاً ؟ ! فلو قدر أنه يوجد في الخارج غير مؤلف متعدد
الأعيان كما يوجد الإنسان لم تكن حقيقته المطلقة من حيث هي موجودة
إلا في الأذهان لا في الأعيان .

فتبين أن الحروف تختلف أحكامها باختلاف معانيها واختلاف المتكلم

بها ، وهذا أوجب تعظيم حروف القرآن المنطوقة والمسطورة ، وكان لها من الأحكام الشرعية ما امتازت به عما سواها ، واختلاف الأحكام إنما كان لاختلاف صفاتها وأحوالها .

فتبين أن الواجب أن يقال ما قاله الأئمة كأحمد وغيره : إن كلام الإنسان كله مخلوق حروفه ومعانيه ، والقرآن غير مخلوق حروفه ومعانيه . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول الله : أنا الرحمن خلقت الرحم ، وشققت لها من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها بقتة » وروى الريس عن أنس عن المسيح أنه قال : « عجا لهم كيف يكفرون به وهم يتقبلون في نعمائه ويتكلمون بأسمائه ؟ ! » .

وذكر في معظم حروف المعجم أنها مباني أسماء الله الحسنى ، وكتبه المنزلة من السماء ، وهذا مما يحتاج به من قال : ليست مخلوقة ، وليس بحجة ؛ فإن أسماء الله من كلامه وكلامه غير مخلوق ، وما اشتقه هو من أسمائه فتكلم به فكلامه به غير مخلوق ، وأما إذا اشتقوا اسما أحدثوه فذلك الاسم هم أحدثوه ولا يلزم إذا كان المشتق منه غير مخلوق ، أن يكون المشتق كذلك . وما يروى عن المسيح فلا يعرف ثبوته عنه ، وبتقدير ثبوته فإذا كان قد ألهم عباده أن يتكلموا بالحروف

التي هي مباني أسمائه التي تكلم بها لم يلزم أن يكون ما أحدثوه هم غير مخلوق .

« وبالجملة » فمن نظر إلى أن حقيقة الحرف التي لا تختلف موجودة في كلام الله وكلام الله غير مخلوق ، قال إنها مخلوقة إشارة إلى نفس حقيقة الحرف ؛ لا إلى عين جزء اللفظ الذي به ينطق الكفار والمشركون ؛ فإن ذلك الحرف الذي هو صوت لمقدر أو تقدير صوت قائم بالكافر والمشارك لا يقول عاقل : إنه غير مخلوق ؛ مع أنه ليس مضافا إلى الله بوجه من الوجوه ، وإنما يضاف إلى الله ما شاركه في اسمه مما كان متعلقاً بالمعنى المضاف إلى الله .

وهذا بخلاف الحروف التي في كلام الله ؛ فإن تلك كلام الله كيف ما تصرفت ، ونحن لما بسر الله كلامه بألسنتنا أمكننا أن نتكلم بكلامه ؛ لكن بأدواتنا وأصواتنا ؛ وليس تكلمنا به وسمعه منا كتكلم الله به وسمعه منه كما تقدمت الإشارة إلى هذا ، كما أن الله ليس كمثله شيء فكذلك سائر ما يضاف إليه ؛ ولكن لما أنطقنا الله بأدواتنا وحركاتنا وأصواتنا صار بين بعض لفظنا به ولفظنا بغيره نوع من الشبه ؛ فإذا تكلمنا بكلام آخر فهو يشبه من بعض الوجوه لفظنا وصوتنا بالقرآن لا يشبه تكلم الله به وقراءته إياه فإذا كان وجود هذه الحروف في كلام الآدميين ليس بمنزلة تكلم الله بالقرآن ، وإنما يشبه من بعض الوجوه تكلمنا به

من جهة ما يضاف إلينا لا من جهة ما يضاف إلى الله امتنع حينئذ أن يقال : عين الحرف الذي هو جزء لفظة من الاسم الذي ينطق به الناس هو عين الحرف الذي هو جزء لفظ من كلام الله تعالى ، وإنما يشبهه وبقاربه ، فهو هو باعتبار النوع ؛ وليس هو إياه باعتبار العين والشخص ، خلاف حروف كلام الله القرآن ؛ فلئها كلام الله حيث تصرف وفيها دقة وشبهة أشرنا إليها في هذا الجواب ، وشرحناها في موضعها .

فمن قال : إن الحروف حرفان أراد به أنها عينان وشخصان وهذا حق . ومن قال : الحرف حرف واحد أراد به : أن الحقيقة النوعية واحدة في الموضعين ، وهذا حق . ومن قال : إن حروف الهجاء من كلام الآدميين غير مخلوقة فقد صدق باعتبار الحقيقة النوعية . ومن قال : إنها مخلوقة باعتبار العين الشخصية فقد صدق .

ونظير هذا كثير يوجد في كلام أهل العلم وأهل السنة من النفي والإثبات ، ويكون النزاع في معنيين متنوعين نزاعاً لفظياً اعتبارياً ، وقد قال بعض الفضلاء : أكثر اختلاف العقلاء من جهة اشتراك الأسماء ؛ لكن وقوع الاشتراك والإجمال يضل به كثير من الخلق ، كما يهتدي به كثير من الخلق ، وهو سبب ضلال هؤلاء الجهال المسؤول عنهم ، فإن حجبتهم : أن الله علم آدم الأسماء كلها ، وعلمه البيان ، وهو مبني على

أن « اللغات توقيفية » كقول كثير من الفقهاء من أصحابنا وغيرهم :
كأبي بكر عبد العزيز ، وأبي محمد المقدسي ، وهو قول الأشعري ، وابن
فورك وغيرها .

لكن « التوقيف » هل المراد به التكليم ، أو التعريف ، أو كلاهما ؟
هذا فيه نزاع أيضاً ، كما تقدم . فالذين قالوا : إنها غير مخلوقة ،
يقولون : إنها « توقيفية » ، وإن التعليم هو بالخطاب ، فيكون الله قد
تكلم بالأسماء كلها ، وكلام الله غير مخلوق . قال هؤلاء الجهال
الضالون : وكلام الآدميين ليس إلا ما يأتلف من الحروف والأسماء وتلك
غير مخلوقة . فهذا أيضاً غير مخلوق .

فبنوا قولهم على أن حروف المعجم غير مخلوقة ، وأن الأسماء المؤلفة
من الحروف غير مخلوقة ، واعتقدوا مع ذلك أن كلام الآدميين ليس
إلا ما يأتلف من الأسماء والحروف وتلك غير مخلوقة ، فقالوا : كلام
الآدميين غير مخلوق ؛ لأن مفرداته غير مخلوقة . وإذا ضيقوا . فقد
يقولون النظم والتأليف مخلوق ، وأما نفس المنظوم المؤلف فهو قديم ،
ثم يحسبون أن المواد المنظومة المؤلفة هي أدخل في الكلام من نفس
التأليف والنظم ، كما أن أجزاء البيت هي أدخل في مسماه من تأليفه
وإن كان البيت اسماً للأجزاء ولتأليفها .

وربما طرد بعضهم هذه « المقالة » في سائر أصوات الآدميين . ولما ألزمهم من خاطبهم بأصوات العباد : التي ليست بكلام طرد بعضهم ذلك في الأصوات ، ثم طرد ذلك في أصوات البهائم : من الحمير وغيرها ، ويلزمهم طرد ذلك في جميع الأصوات ، حتى أصوات العيدان والمزامير ؛ إذ لا فرق بينها وبين أصوات البهائم .

واعلم أن الجهالة إذا انتهت إلى هذا الحد صارت بمنزلة من يقول : إن الوند ، والحائط ، والعجل الذي يعمل منه الجلد كلام الله ، أو يقول : إن يزيد بن معاوية كان من الأنبياء الكبار ، أو يقول : إن الله ينزل عشية عرفة على جمل أورق يعانق المشاة ويصافح الركبان ، أو يقول : إن أبا بكر وعمر ليسا مدفونين بالحجرة ، أو أنهما فرعون وهامان ، وأنهما كانا كافرين عدوين للنبي صلى الله عليه وسلم : مثل أبي جهل وأبي لهب ، أو يقول : إن علي بن أبي طالب هو العلي الأعلى رب السموات والأرض ، أو يقول : إن الذي صفعته اليهود وصلبته ووضعت الشوك على رأسه هو الذي خلق السموات والأرض ، وإن اليمين المسمرتين هما اللتان خلقتا السموات والأرض ، أو يقول : إن الله قعد في بيت المقدس يبكي وينوح حتى جاء بعض مشايخ اليهود فبرك عليه ، أو أنه بكى حتى رمدت عيناه وعادته الملائكة ، وأنه ندم على الطوفان ، وعض يديه من الندم حتى جرى الدم ، أو يقول : إن

الشيخ فلان والشيخ فلان يخلق ويرزق ، وكل رزق لا يرزقنيه ما أريده ، أو يقول إن عليا هو الذي كان يعلم القرآن للنبي صلى الله عليه وسلم ، أو يقول : إن صانع العالم لما صنعه غلبت عليه الطبيعة حتى أهلك نفسه ، أو يقول : إن وجوده ووجود هذا وهذا هو عين وجود الحق ، وإن الله هو عين السموات والأرض والنبات والحيوان ، وإن كل صوت ونطق في العالم فهو صوته وكلامه ، وكل حركة في العالم وسكون فهو حركته وسكونه ، وإن الحق المنزه هو الخلق المشبه ، وإنه لو زالت السموات والأرض لزال حقيقة الله ، وإنه من حيث ذاته لا اسم له ولا صفة ، وإنه لا وجود له إلا في الأعيان الممكنات ، وإنه الوجود المطلق الساري في المخلوقات : الذي لا يتميز ولا ينفصل عن المخلوقات . إلى أمثال هذه المقالات التي يقولها الغلاة من المشركين والكتائبيين . ومن أشبههم من غالية هذه الأمة .

فإن المنتسبين إلى السنة والحديث — وإن كانوا أصلح من غيرهم من أشباههم ، فالسنة في الإسلام كالإسلام في الملل ، كما أنه يوجد في المنتسبين إلى الإسلام ما يوجد في غيرهم ، وإن كان كل خير في غير المسلمين فهو في المسلمين أكثر ، وكل شر في المسلمين فهو في غيرهم أكثر ، فكذلك المنتسبة إلى السنة — قد يوجد فيهم ما يوجد في غيرهم ، وإن كان كل خير في غير أهل السنة فهو فيهم أكثر ، وكل

شر فيهم فهو في غيرهم أكثر ؛ إذ قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لتبعن سنن من كان قبلكم : حذو القذة بالقذة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه . قالوا : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟ » وقال : « لتأخذن مآخذ الأمم قبلكم : شبرا بشبر ، وذراعا بذراع ، قالوا : فارس والروم ؟ قال : ومن الناس إلا هؤلاء ؟! » .

وإزالة شبهة هؤلاء تحتاج إلى الكلام في « الحروف ، والأسماء » هل هي مخلوقة أم غير مخلوقة ، وإن كنا قد أشرنا إلى ذلك ؛ بل نتكلم على تقدير أنها غير مخلوقة ، ونقول مع هذا : يجب القطع بأن كلام الآدميين مخلوق ، ويطلق القول بذلك إطلاقا لا يحتاج إلى تفصيل : بأن يقال نظمه وتأليفه مخلوق ، وحروفه وأسماءه غير مخلوقة أو تركيبه مخلوق ومفرداته غير مخلوقة ، فإن هذا التفصيل لا يحتاج إليه .

وذلك لأن كلام المتكلم هو عبارة عن ألفاظه ومعانيه ، كما قدمناه ، ليس الكلام اسما لمجرد الألفاظ ، ولا لمجرد المعاني .

وعامة ما يوجد في الكتاب والسنة ، وكلام السلف والأئمة ؛ بل وسائر الأمم عربهم وعجمهم من لفظ الكلام ، والقول ، وهذا كلام فلان ، أو كلام فلان ؛ فإنه عند إطلاقه يتناول اللفظ والمعنى جميعا

لشموله لهما ؛ ليس حقيقة في اللفظ فقط ، كما يقوله قوم ، ولا في المعنى فقط ، كما يقوله قوم . ولا مشترك بينهما ، كما يقوله قوم . ولا مشترك في كلام الآدميين وحقيقة في المعنى في كلام الله كما يقوله قوم .

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به » وقول معاذ له : « وأنا لمؤاخذون بما تتكلم ؟ فقال : ثكلتك أمك يا معاذ ! وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ؟ ! » وقوله : « كلمتان ثقيلتان في الميزان ، خفيفتان على اللسان ، حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم » وقوله : « إن أصدق كلمة قالها الشاعر : كلمة لييد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل »

وقوله : « إني لأعلم كلمة لا يقولها أحد عند الموت إلا وجد روحه لها روحا » . « فمن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » وما في القرآن : مثل قوله : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) وقوله : (وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) ، ونحو ذلك من أسماء القول والكلام جميعاً ونحوها فإنه يدخل فيه اللفظ والمعنى جميعاً عند الإطلاق .

وإذا كان كذلك فالتكلم بالكلام المبتدئ له ، سواء كان نظماً أو نثراً لا ريب أنه هو الذي ألف معانيه وألف ألفاظه ؛ وأما مفردات « الأسماء والحروف » فلا ريب أنه تعلمها من غيره ، سواء كانت مخلوقة أو غير مخلوقة ؛ فان « اللغات » سابقة لكلام عامة المتكلمين ، ونطق الناطقين من البشر ، وهم تلقوا الأسماء ، وحروف الأسماء الموجودة في لغاتهم عن قبلهم إلى أن ينتهي الأمر إلى أول متكلم بتلك الأسماء المفردة .

ثم انه مما علم بالاضطرار وانفق عليه أهل الأرض جميعهم : أن الكلام هو كلام من ألف معانيه وألفاظه ، وإن كان جميع ما فيه من الأسماء والحروف إنما تعلمها من غيره ، فالناس مطبقون على أن هذه القصائد كلام منشئها : مثل شعر امرئ القيس ، والنابعة الذيباني : كقوله :

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل

فجميع الأمم يعلمون ويقولون ان هذا شعر امرئ القيس وكلامه وإن كانت الأسماء المفردة فيه إنما تعلمها من غيره ؛ فان العرب نظقت قبله بلفظ « قفا » ولفظ « نبك » ولفظ « من ذكرى » « حبيب » « ومنزل »

وجميع المسلمين إذا سمعوا قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما

الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » أو « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار » وقوله : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » قالوا : هذا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا حديثه ، وهذا قوله . مع علمهم ، أن جميع مفردات هذا الكلام قد كانت موجودة في كلام العرب قبله : مثل لفظ « إنما » ولفظ « الأعمال » ولفظ « النية » و « النيات » ولفظ « كل امرئ » ولفظ « ما نوى » وغير ذلك .

وهكذا كلام الصحابة والتابعين وكلام مصنفي الكتب والرسائل والخطب كلهم يقول : هذه الرسالة كلام فلان ، وهذه الخطبة كلام فلان ، وهذه المسألة من كلام فلان ، مع علمهم بأنه مسبوق بمفردات الكلام : أسمائه ، وحروف هجائه ، وذلك لأن الكلام لم يكن كلاماً باعتبار الألفاظ المفردة ، ولا باعتبار أجزائها — وهي حروف الهجاء — ولا كان المقصود بوضع اللفظ للمعنى الدلالة على المعاني المفردة ، فإن المعاني المفردة لا يعلم وضع اللفظ لها إلا بعد العلم بها ، فلو كان العلم بها لا يستفاد إلا من اللفظ لزم الدور .

ولهذا يقول أهل العريية — وهم أخبر بمشبهات الألفاظ من

غيرهم — : إن اسم الكلام لا يقال إلا على الجملة المفيدة كالمركبة من اسمين ، أو اسم وفعل . وقد ذكر ذلك « سيويه » حكيم لسان العرب في (باب الحكاية بالقول) حيث ذكر أن القول يحكى به ما كان كلاما ، ولا يحكى به ما كان قولا ، والقول إنما تحكى به الجملة المفيدة . فعلم أنها هي الكلام في لغة العرب .

وحيث أطلق الفقهاء اسم « الكلام » على حرفين فصاعدا في (باب الصلاة) فانما غرضهم ما يبطل الصلاة ، سواء كان مفيداً أو غير مفيد ، وموضوعا ، أو مهملا ، حتى لو صوت تصويتاً طويلاً ، ولحن لحون الغناء أبطل الصلاة ، وإن لم يكن ذلك في اللغة كلاما . ومم فيما إذا حلف لا يتكلم أو ليتكلمن لا يعلقون البر والحنث إلا بما هو في عرف الحالف كلام ، وإن كان أخص من الكلام الذي يبطل الصلاة ولهذا لو حلف لا يتكلم وأطلق يمينه حنث بكلام المخلوقين ، وهل يحنث بتكلمه بالقرآن ؟ من العلماء من قال : لا يحنث بحال . ومنهم من قال : لا يحنث بتلاوته في الصلاة . ومنهم من توقف : لأن اليمين مرجعها إلى عرف الحالف ، فعموم اسم الكلام وخصوصه عندئذ بحسب الأحكام المتعلقة به .

والسلف إذا ذموا أهل الكلام وقالوا : علماء الكلام زنادقة ، وما ارتدى أحد بالكلام فأفلح ، فلم يريدوا به مطلق الكلام ،

وإنما هو حقيقة عرفية فيمن يتكلم في الدين بغير طريقة المرسلين .

والخائضون في «أصول الفقه» وإن قالوا : إن الكلام ما تألف من حرفين فصاعداً ، أو ما انتظم من «الحروف» وهي الأصوات المقطعة المتواضع عليها . وتنازعوا في الحرف الواحد المؤلف مع غيره هل يسمى كلاماً ؟ على قولين : كما قال أكثر متكلميهم : إن الجسم هو المؤلف ، وأقل التركيب من جوهرين ، وتنازعوا في الجوهر الواحد المؤلف هل يسمى جسماً ؟ على قولين : فهذا اصطلاح خاص لهم .

كما اصطلاح (النحاة) على أن (المفرد) مثل الاسم وحرف المعنى يسمى كلمة ، وإن كانت الكلمة في لغة العرب العرباء لا توجد إلا اسماً للجملة التامة إلا أن يكون شيئاً لا يحضرني الآن .

وإذا كان الناس متفقين على أن الكلام هو كلام من ألف ألفاظه ومعانيه ، وإن كان قد تعلم أسماء من غيره زالت كل شبهة في المسألة ، ووجب إطلاق القول بأن كلام الآدميين مخلوق ، كما يطلق القول بأن هذا الشعر من كلام فلان وهذا الكلام كلام فلان : لا كلام الذين تكلموا قبلهم بتلك الأسماء وحروفها : فإن كلام الآدميين هو الكلام الذين أنشأوه وابتدأوه فألفوا ألفاظه ومعانيه . وإن كان بعضهم قد تعلم أسماء وحروفه من بعض ، ولو كانت أسماؤه قد سمعوها من الله تعالى .

واعلم أن هنا أمراً عجيباً وهو أن هؤلاء القوم ضد الذين يجعلون القرآن الذي يقرؤونه كلام الآدميين ، لا كلام الله ، فإن أولئك عمدوا إلى كلام الله الذي يتلونه ويبلغونه ويؤدونه — فجعلوه كلام أنفسهم ، وهؤلاء عمدوا إلى كلامهم — المتضمن الكفر والفسوق والعصيان والكذب والبطلان — فجعلوه كلام الله الذي ليس بمخلوق . فأولئك لم ينظروا إلا إلى من سمع منه الكلام ، وهؤلاء لم ينظروا إلا إلى من اعتقدوا أنه تكلم أولاً بمفردات الكلام .

وأما « الأمة الوسط » الباقون على الفطرة ، وجميع بني آدم فيقولون لما بلغه المبلغ عن غيره وأداه ولما قرأه من كلام غيره وتلاه . هذا كلام ذاك ، وإنما بلغته بقواك ، كما قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لما خرج على قريش فقرأ عليهم : (اَللّٰهُمَّ * غُلِبَتِ الرُّومُ * فِيْ اَدْنٰى اَلْاَرْضِ وَهُمْ مِنْۢ بَعْدِ غَلِيْبِهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ) فقالوا : هذا كلامك ، أم كلام صاحبك ؟ فقال : ليس بكلامي ولا كلام صاحبي ، ولكن كلام الله .

وهذا كما قال الله تعالى : (فَاجْرُهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلِمَ اللّٰهِ) وفي سنن أبي داود عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يعرض نفسه على الناس في الموقف فيقول : ألا رجل يحملنى إلى قومه لأبلغ كلام ربي ؟ فإن قريشاً منعوني أن أبلغ كلام ربي » فبين صلى

الله عليه وسلم أنما يبلغه ويتلوه هو كلام الله لا كلامه ، وإن كان يبلغه بأفعاله وصوته كما قال : « زينوا القرآن بأصواتكم » وقال : « لله أشد أذنًا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته »

والأمم متفقون على هذا إذا سمعوا من يروي قصيدة من شعر مثل « قفا نبك » أو « هل غادر الشعراء » أو « خطبة » مثل خطب علي ، وزيد ، أو « رسالة » كرسالة عبد الحميد ونحوه ، أو سجعا من سبع الكهان ، أو قرآنًا مفترى كقرآن مسيلمة الكذاب قالوا : هذا شعر امرئ القيس ، وكلام علي ، وكلام عبد الحميد ، وقرآن مسيلمة ، وهو كلامه ، ولم يجعلوه كلاما للمبلغ المؤدي بالواسطة ، وإن كان بلغه بفعله وصوته ، وإذا أنشأ رجل قصيدة ، أو خطبة ، أو رسالة ، أو سجعا ، أو تكلم بكلام منشور : آمرًا أو مخبرًا قالوا : هذا كلام فلان ، وقوله ، وإن كان قد تعلم مفرداته من غيره ، وتلقاها من أحد .

فمن قال : إن الكلام هو كلام لمن تعلم منه المفردات فهو أبعد عن العقل والدين ممن قال : إن الكلام لمن بلغه وأداه ، وإنما الكلام كلام من اتصل به ، واتصف به ، وألفه ، وأنشأه ، وكان مخبرًا بخبره ، وآمرًا بأمره ، وناهياً عن نهيه .

فصل

وأما سؤال السائل : هل يجب على ولي الأمر زجرهم وردعهم ؟
 فنعم ! يجب ذلك في هؤلاء ، وفي كل من أظهر مقالة تخالف الكتاب
 والسنة : فإن ذلك من « المنكر » الذي أمر الله بالنهي عنه ، كما قال
 تعالى : (وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
 الْمُنْكَرِ) وهو من « الإثم » الذي قال الله فيه : (لَوْلَا
 يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتَ) .

وكل من أثبت لله ما نفاه عن نفسه أو نفى عن الله ما أثبتته لنفسه
 من المعطلة والمثلة فإنه قال على الله غير الحق ، وذلك مما زجر الله
 عنه بقوله للنصارى : (يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا
 عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) وبقوله : (قُلْ يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ
 غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا
 عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) وقال عن الشيطان : (إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ
 وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ) وقال : (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ
 رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ

سُلْطَنًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (.

فإن من قال غير الحق فقد قال على الله ما لا يعلم ؛ فإن الباطل لا يعلم إلا إذا علم بطلانه ، فأما اعتقاد أنه الحق فهو جهل لا علم ، فمن قاله ، فقد قال ما لا يعلم ، وكذلك من تبع في هذه الأبواب وغيرها من أبواب الدين آباءه وأسلافه من غير اعتصام منه بالكتاب والسنة والاجماع فانه ممن ذمه الله في كتابه : مثل قوله : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ) وقوله : (يَوْمَ نُقَلِّبُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ * وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ * رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِّمْ لَعَنَّا كَبِيرًا) (.

وكذلك من اتبع الظنون والأهواء معتقداً أنها « عقليات » و « ذوقيات » فهو ممن قال الله فيه : (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى) وإنما يفصل بين الناس فيما تنازعوا فيه الكتاب المنزل من السماء ، والرسول المؤيد بالأنباء ، كما قال تعالى : (أَتُؤْنِسُ يَكْتَسِبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتُؤْنِسُ مِنْ عَلَيْنَا كُنْتُمْ صَادِقِينَ) وقال تعالى : (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ

مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ)
 وقال تعالى : (فَإِنْ نَزَعْنَاهُ مِنْ شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) وقال تعالى : (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ
 إِلَى اللَّهِ) ؛ بل على الناس أن يلتزموا الأصول الجامعة الكلية التي اتفق
 عليها سلف الأمة وأئمتها : فيؤمنون بما وصف الله به نفسه ، وبما وصفه
 به رسوله : من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل .

وليس لأحد أن يكفر أحداً من المسلمين وإن أخطأ وغلط حتى
 تقام عليه الحجة ، وتبين له الحجة ، ومن ثبت إسلامه بيقين لم يزل
 ذلك عنه بالشك ؛ بل لا يزول إلا بعد إقامة الحجة ، وإزالة الشبهة .

فصل

وأما تكفير قائل هذا القول فهو مبنى على أصل لا بد من التبييه
 عليه ؛ فإنه بسبب عدم ضبطه اضطربت الأمة اضطراباً كثيراً في تكفير
 أهل البدع والأهواء ، كما اضطربوا قديماً وحديثاً في سلب الإيمان عن
 أهل الفجور والكبائر ، وصار كثير من أهل البدع مثل الخوارج ،
 والروافض ، والقدرية ، والجهمية ، والمثلية : يعتقدون اعتقاداً هو ضلال

يرونه هو الحق ، ويرون كفر من خالفهم في ذلك ، فيصير فيهم شوب قوي من أهل الكتاب في كفرهم بالحق وظلمهم للخلق ، ولعل أكثر هؤلاء المكفرين يكفر بـ « المقالة » التي لا تفهم حقيقتها ولا تعرف حجتها .

وبإزاء هؤلاء المكفرين بالباطل أقوام لا يعرفون اعتقاد أهل السنة والجماعة ، كما يجب ، أو يعرفون بعضه ويجهلون بعضه ، وما عرفوه منه قد لا يبينونه للناس بل يكتُمونه ، ولا يهتدون عن البدع المخالفة للكتاب والسنة ، ولا يذمون أهل البدع ويعاقبونهم ؛ بل لعلمهم يذمون الكلام في السنة وأصول الدين ذماً مطلقاً ؛ لا يفرقون فيه بين ما دل عليه الكتاب والسنة والإجماع ، وما يقوله أهل البدعة والفرقة ، أو يقولون الجميع على مذاهبهم المختلفة ، كما يقر العلماء في مواضع الاجتهاد التي يسوغ فيها النزاع ، وهذه الطريقة قد تغلب على كثير من المرجئة ، وبعض المتفهمة ، والمتصوفة ، والمتفلسفة ، كما تغلب الأولى على كثير من أهل الأهواء والكلام ، وكلا هاتين الطريقتين منحرفة خارجة عن الكتاب والسنة .

وإنما الواجب بيان ما بعث الله به رساله وأنزل به كتبه ، وتبليغ ما جاءت به الرسل عن الله ، والوفاء بميثاق الله الذي أخذ من العلماء فيجب أن يعلم ما جاءت به الرسل ، ويؤمن به ، ويبلغه ، ويدعو إليه ،

ويجاهد عليه ، ويزن جميع ما خاض الناس فيه من أقوال وأعمال في الأصول والفروع الباطنة والظاهرة بكتاب الله وسنة رسوله ، غير متبعين لهوى : من عادة ، أو مذهب ، أو طريقة ، أو رئاسة ، أو سلف ؛ ولا متبعين لظن : من حديث ضعيف ، أو قياس فاسد — سواء كان قياس شمول أو قياس تمثيل — أو تقليد لمن لا يجب اتباع قوله وعمله ؛ فإن الله ذم في كتابه الذين يتبعون الظن وما تهوى الأنفس ويتركون اتباع ما جاءهم من ربهم من الهدى .

فصل

إذا تبين ذلك فاعلم أن « مسائل التكفير ، والتفسيق » هي من مسائل « الأسماء والأحكام » التي يتعلق بها الوعد والوعيد في الدار الآخرة ، وتتعلق بها الموالاة والمعاداة والقتل والعصمة وغير ذلك في الدار الدنيا ؛ فإن الله سبحانه أوجب الجنة للمؤمنين ، وحرم الجنة على الكافرين ، وهذا من الأحكام الكلية في كل وقت ومكان ، قال الله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ)
وقال تعالى — لما ذكر قول اليهود والنصارى — :

(لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ
 إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ) . فأمر أن يطالبهم بالبرهان على هذا النفي
 العام ، وما فيه من الإثبات الباطل ، ثم قال : (بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ
 وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) .

فأخبر سبحانه عمن مضى ممن كان متمسكا بدين حق من اليهود
 والنصارى والصابئين ، وعن المؤمنين بعد مبعث محمد صلى الله عليه وسلم
 أنه من جمع « الحاصل الثلاث » التي هي جماع الصلاح وهي الإيمان
 بالخلق ، والبعث : بلبدا والمعاد ؛ الإيمان بالله ، واليوم الآخر ، والعمل
 الصالح ؛ وهو أداء المأمور به ، وترك المنهي عنه . فإن له حصول
 الثواب وهو أجره عند ربه ، واندفاع العقاب . فلا خوف عليه مما
 أُمِّمَهُ ، ولا يحزن على ما وراءه ؛ ولذلك قال : (بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ
 وَهُوَ مُحْسِنٌ) إخلاص الدين لله ، وهو عبادته وحده لا شريك له، وهو
 حقيقة قوله : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) وهو محسن .

فـ « الأول » وهو إسلام الوجه هو النية ، وهذا « الثاني » - وهو
 الإحسان - هو العمل . وهذا الذي ذكره في هاتين الآيتين هو الإيمان
 العام ، والإسلام العام ، الذي أوجبه الله على جميع عباده ، من
 الأولين والآخرين .

وهو «دين الله العام» الذي لا يقبل من أحد سواه ، وبه بعث جميع الرسل ، كما قال تعالى : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) وقال تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ) وقال تعالى : (وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ) وقال تعالى : (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) وقال تعالى لبني آدم جميعاً : (فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ تِلْكَ هُدًى فَمَنْ آتَبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى * وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى) ، وقال في الآية الأخرى (فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخَفُ عَلَيَّ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) .

فكان من أول البدع والتفرق الذي وقع في هذه الأمة « بدعة الخوارج » المكفرة بالذنوب ، فإنهم تكلموا في الفاسق الملي ، فزعمت الخوارج والمعتزلة أن الذنوب الكبيرة ، ومنهم من قال : والصغيرة لا تجتمع الإيمان أبداً ، بل تنافيه وتفسده كما يفسد الأكل والشرب الصيام ، قالوا : لأن الإيمان هو فعل المأمور ، وترك المحظور ، فتي بطل بعضه بطل كله كسائر المركبات .

ثم قالت « الخوارج » : فيكون العاصي كافراً ؛ لأنه ليس إلا مؤمن وكافر ، ثم اعتقدوا أن عثمان وعلياً وغيرهما عصوا ، ومن عصى فقد كفر فكفروا هذين الخليفين وجمهور الأمة . وقالت المعتزلة بالمنزلة بين المنزلتين إنه يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر .

وقابلتهم « المرجئة » ، و « الجهمية » ومن اتبعهم من الأشعرية والكرامية . فقالوا : ليس من الإيمان فعل الأعمال الواجبة ، ولا ترك المحظورات البدنية ، والإيمان لا يقبل الزيادة والنقصان ؛ بل هو شيء واحد ، يستوي فيه جميع المؤمنين : من الملائكة ، والنبين ، والمقربين ، والمقتصدین ، والظالمين .

ثم قال فقهاء المرجئة : هو التصديق بالقلب واللسان ، وقال أكثر متكلميهم : هو التصديق بالقلب ، وقال بعضهم : التصديق باللسان . قالوا : لأنه لو دخلت فيه الواجبات العملية لخرج منه من لم يأت بها كما قالت الخوارج ، ونكتة هؤلاء جميعهم توهمهم أن من ترك بعض الإيمان فقد تركه كله .

وأما « أهل السنة والجماعة » من الصحابة جميعهم والتابعين ، وأئمة أهل السنة وأهل الحديث ، وجماهير الفقهاء والصوفية ، مثل مالك والثوري ، والأوزاعي ، وحمد بن زيد ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل

وغيرهم . ومحققى أهل الكلام ، فانفقوا على أن الإيمان والدين قول وعمل . هذا لفظ السلف من الصحابة وغيرهم ، وإن كان قد يعنى بالإيمان فى بعض المواضع ما يغير العمل ؛ لكن الأعمال الصالحة كلها تدخل أيضاً فى مسمى الدين ، والإيمان ، ويدخل فى القول قول القلب واللسان ، وفى العمل عمل القلب والجوارح .

وقال المفسرون لمذهبهم : إن له أصولاً وفروعاً ، وهو مشتمل على أركان وواجبات - ليست بأركان - ومستحبات ، بمنزلة اسم الحج والصلاة وغيرها من العبادات ؛ فإن اسم الحج يتناول كل ما يشرع فيه من فعل وترك ، مثل الإحرام وترك محظوراته ، والوقوف بعرفة ومزدلفة ومنى ، والطواف ببيت الله الحرام ، وبين الجبلين المكتفين به ، وهما الصفا والمروة .

ثم الحج مع هذا مشتمل على أركان متى تركت لم يصح الحج ، كالوقوف بعرفة . وعلى ترك محظور متى فعله فسد الحج ، وهو الوطء ، ومشتمل على واجبات : من فعل وترك ، بأثم بتركها عمداً ، ويجب مع تركها - لعذر أو غيره - الجبران بدم ، كالإحرام من المواقيت المكانية والجمع بين الليل والنهار بعرفة ، وكرمي الجمار ونحو ذلك ، وكترك اللباس المعتاد ، والتطيب والصيد وغير ذلك . ومشتمل على مستحبات من فعل وترك يكمل الحج بها ؛ فلا يأثم بتركها ، ولا يجب دم ، مثل رفع الصوت بالإهلال والإكثار منه ، وسوق الهدي ، وذكر الله ،

ودعائه في الطواف ، والوقوف وغيرها . وقلة الكلام إلا في أمر
بمعروف ، ونهي عن منكر ، أو ذكر الله تعالى ، فمن فعل الواجب ،
وترك المحذور ، فقد أتم الحج والعمرة لله ، وهو مقتصد من أصحاب
اليمين في هذا العمل .

لكن من أتى بالمستحب فهو أكمل منه وأتم منه حجا ، وهو سابق
مقرب ، ومن ترك المأمور ، وفعل المحذور ، لكنه أتى بركنه ، وترك
مفسده فهو حاج حجا ناقصا ، يثاب على ما فعله من الحج ، ويعاقب على
ما تركه ، وقد سقط عنه أصل الفرض بذلك ، مع عقوبته على ما تركه ،
ومن أخل بركن الحج أو فعل مفسده فحجه فاسد لا يسقط به فرض ؛
بل عليه إعادته ، مع أنه قد يتنازع في إثباته على ما فعله ، وإن لم يسقط
به الفرض ، والأشبه أنه يثاب عليه .

فصار « الحج ثلاثة أقسام » كاملا بالمستحبات ، وتاما بالواجبات فقط ،
وناقصاعن الواجب .

والفقهاء يقسمون الوضوء والغسل إلى كامل ومجزئ ؛ لكن يريدون
بالكامل ما أتى بمفروضه ومسنونه ، وبالمجزئ ما اقتصر على واجبه . فهذا
في « الأعمال المشروعة » . وكذلك في « الأعيان المشهودة » فإن الشجرة
مثلا اسم لمجموع الجذع والورق والأغصان ، وهي بعد ذهاب الورق

شجرة ، وبعد ذهاب الأغصان شجرة ؛ لكن كاملة وناقصة ، فليفل مثل ذلك في مسمى الإيمان والدين ، أن « الإيمان ثلاث درجات » : إيمان السابقين المقربين . وهو ما أتى فيه بالواجبات والمستحبات : من فعل وترك . وإيمان المقتصدين أصحاب اليمين . وهو ما أتى فيه بالواجبات من فعل وترك . وإيمان الظالمين . وهو ما يترك فيه بعض الواجبات ، أو يفعل فيه بعض المحظورات .

ولهذا قال علماء السنة في وصفهم « اعتقاد أهل السنة والجماعة » : إنهم لا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنب ، إشارة إلى بدعة الخوارج المكفرة بمطلق الذنوب ، فأما أصل الإيمان الذي هو الإقرار بما جاءت به الرسل عن الله تصديقاً به وانقياداً له ؛ فهذا أصل الإيمان الذي من لم يأت به فليس بمؤمن ؛ ولهذا نواتر في الأحاديث « أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » « مثقال حبة من إيمان » . وفي رواية الصحيح أيضاً « مثقال حبة من خير » « مثقال ذرة من خير » وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة « الإيمان بضع وستون — أو بضعة وستون ، أو بضع وسبعون شعبة — أعلاها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان » فعلم أن الإيمان يقبل التبعض والتجزئة ، وأن قليله يخرج الله به من النار من دخلها ، ليس هو كما يقوله الخارجون عن مقالة أهل

السنة : إنه لا يقبل التبعض والتجزئة ؛ بل هو شيء واحد : إما أن يحصل كله ، أو لا يحصل منه شيء .

ومما يتصل به أن يعرف أن الإيمان هو من الأسماء الكتابية ، القرآنية ، النبوية ، الدينية ، الشرعية ؛ فيتنوع مسماها قدراً ووصفاً بتنوع الكتب الإلهية ؛ ففنه ما هو متفق عليه بين جميع المؤمنين ، من الأولين والآخرين ، وجميع الكتب الإلهية : مثل الإقرار بالله ، واليوم الآخر ، وعبادة الله وحده لا شريك له ، والصدق والعدل . واعلم أن عامة السور المكية التي أنزلها الله بمكة هي في هذا الإيمان العام المشترك بين الأنبياء جميعهم ، والمؤمنين جميعهم . وهذا القدر المشترك هو في بعض الملل أعظم قدراً ووصفاً ، فإن ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من أسماء الله وصفاته ، ووصف اليوم الآخر أكمل مما جاء به سائر الأنبياء .

ومنه ما تختلف فيه الشرائع والمناهج ، كالقبلة والمنسك ، ومقادير العبادات ، وأوقاتها وصفاتها ، والسنن والأحكام وغير ذلك ، فسمى الإيمان والدين في أول الإسلام ليس هو مسماه في آخر زمان النبوة ؛ بل مسماه في الآخر أكمل ، كما قال تعالى : (أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) وقال في السورة : (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيْمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ) ؛ ولهذا قال الإمام أحمد كان بدء الإيمان في أول الإسلام ناقصاً فجعل يتم ، وهكذا

مسمى الإيمان والدين ، قد شرع في حق الأشخاص بحسب ما أمر الله به كلاً منهم ، وبحسب ما فعله مما أمر الله به .

ولهذا كان المؤمنون من الأولين والآخرين ؛ من الذين هادوا ، والنصارى ، والصابئين ، والمؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، مشتركين في الإيمان بالله ، واليوم الآخر ، والعمل الصالح ، كما دل عليه القرآن .

مع أن اليهود كان يجب عليهم الإقرار بما لا يجب علينا الإقرار به ؛ مثل إقرارهم بواجبات التوراة ، وبمحرماتها ، مثل السبت ، وشحم الثرب والكليتين . ولا يجب عليهم التصديق المفصل بما لم ينزل عليهم من أسماء الله وصفاته ، وصفات اليوم الآخر . ونحن يجب علينا من الإيمان بذلك ما لم يجب عليهم ، ويجب علينا من الإقرار بالصلوات الخمس ، والزكاة المفروضة ، وحج البيت ، وغير ذلك مما هو داخل في إيماننا وليس داخلاً في إيمانهم ؛ فإن الإقرار بهذه الأشياء داخل في الإيمان باتفاق الأمة . وكذلك الإقرار بأعيان الأنبياء كان الإقرار بأعيانهم داخلاً في إيمان من قبلنا ، ونحن إنما بدخل في إيماننا الإقرار بهم من حيث الجملة .

والمنازعون لأهل السنة منهم من يقول : الإيمان في الشرع مبقى على ما كان عليه في اللغة ، وهو التصديق . ومنهم من يقول : هو

منقول إلى معنى آخر . وهو أداء الواجبات .

وأما أهل السنة فقد يقول بعضهم : هو منقول كالأسماء الشرعية : من الصلاة ، والزكاة . وقد يقول بعضهم : بل هو متروك على ما كان وزادت عليه الشريعة أشياء . ومنهم من يقول : بل هو باق على أصله من التصديق مع دخول الأعمال فيه ، فإن الأعمال داخلة في التصديق ، فالمؤمن يصدق قوله بعمله ، كما قال الحسن البصري : ليس الإيمان بالتمني ولا بالتحلي ؛ ولكن ما وقر في القلب ، وصدقه العمل . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « والفرج يصدق ذلك أو يكذبه » . ومنهم من يقول : ليس الإيمان في اللغة هو التصديق ؛ بل هو الإقرار ، وهو في الشرع الإقرار أيضاً ، والإقرار يتناول القول والعمل .

وليس هذا موضع بسط ذلك ، فقد بسطته في غير هذا الموضع .

وإذا عرف مسمى الإيمان ، فعند ذكر استحقاق الجنة والنجاة من النار ، وذم من ترك بعضه ونحو ذلك — يراد به الإيمان الواجب ، كقوله : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا

بِمَوْلَاهُمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) وقوله

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ

إِيمَانًا) الآية . وقوله : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا

مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ)

وقوله في الجنة : (أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) .

وقوله صلى الله عليه وسلم « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » فنفي عنه الإيمان الواجب الذي يستحق به الجنة ، ولا يستلزم ذلك نفي أصل الإيمان ، وسائر أجزائه وشعبه . وهذا معنى قولهم : نفي كمال الإيمان لا حقيقته ، أي الكمال الواجب ، ليس هو الكمال المستحب ، المذكور في قول الفقهاء : الغسل كامل ومجزئ .

ومن هذا الباب : قوله صلى الله عليه وسلم : « من غشنا فليس منا » ليس المراد به أنه كافر . كما تأولته الخوارج ، ولا أنه ليس من خيارنا . كما تأولته المرجئة ؛ ولكن المضمربطابق المظهر ، والمظهر هو المؤمنون المستحقون للثواب ، السالمون من العذاب ، والغاش ليس منا لأنه متعرض لسخط الله وعذابه .

وإذا تبين هذا فمن ترك بعض الإيمان الواجب لعجزه عنه ، إما لعدم تمكنه من العلم : مثل أن لا تبلغه الرسالة ، أو لعدم تمكنه من العمل ، لم يكن مأموراً بما يعجز عنه ، ولم يكن ذلك من الإيمان

والدين الواجب في حقه ، وإن كان من الدين والإيمان الواجب في الأصل ؛ بمنزلة صلاة المريض ، والحائض والمستحاضة وسائر أهل الأعذار الذين يعجزون عن إتمام الصلاة ، فإن صلاتهم صحيحة بحسب ما قدروا عليه ، وبه أمروا إذ ذاك ، وإن كانت صلاة القادر على الإتمام أكمل وأفضل ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير » رواه مسلم عن أبي هريرة في حديث حسن السياق . وقوله : « صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ، وصلاة النائم على النصف من صلاة القاعد » ولو أمكنه العلم به دون العمل لوجب الإيمان به ، علماً واعتقاداً دون العمل .

فصل

فهذا أصل مختصر في « مسألة الأسماء » ، وأما « مسألة الأحكام » وحكمه في الدار الآخرة فالذي عليه الصحابة ومن اتبعهم بإحسان ، وسائر أهل السنة والجماعة . أنه لا يخلد في النار من معه شيء من الإيمان ؛ بل يخرج منها من معه مثقال حبة ، أو مثقال ذرة من إيمان .

وأما « الخوارج » ومن وافقهم من المعتزلة فيوجبون خلود من

دخل النار ، وعندهم من دخلها خلد فيها ، ولا يجتمع في حق الشخص الواحد العذاب والثواب ، وأهل السنة والجماعة ، وسائر من اتبعهم متفقون على اجتماع الأمرين ، في حق خلق كثير . كما جاءت به السنن المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

و « أيضاً » : فأهل السنة والجماعة لا يوجبون العذاب في حق كل من أتى كبيرة ، ولا يشهدون لمسلم بعينه بالنار لأجل كبيرة واحدة عملها ؛ بل يجوز عندهم أن صاحب الكبيرة يدخله الله الجنة بلا عذاب إما لحسنات تمحو كبيرته منه أو من غيره ؛ وإما لمصائب كفرتها عنه ، وإما لدعاء مستجاب منه أو من غيره فيه ، وإما لغير ذلك .

و « الوعيدية » من الخوارج والمعتزلة : يوجبون العذاب في حق أهل الكبار ؛ لشمول نصوص الوعيد لهم . مثل قوله : (إِنَّا الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) ، وتجعل المعتزلة إنفاذ الوعيد أحد « الأصول الخمسة » التي يكفرون من خالفها ، ويخالفون أهل السنة والجماعة في وجوب نفوذ الوعيد فيهم ، وفي تخليدهم ؛ ولهذا منعت الخوارج والمعتزلة أن يكون لدينا صلى الله عليه وسلم شفاعة في أهل الكبار - في إخراج أهل الكبار من النار . وهذا مردود بما تواتر عنه من السنن في ذلك ، كقوله صلى الله عليه وسلم :

« شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي » وأحاديثه في إخراجهم من النار من قد دخلها .

وليس الغرض هنا تحرير هذه الأصول ، وإنما الغرض التنبيه عليها ، وكان ما أوقعهم في ذلك أنهم سمعوا نصوص الوعيد فرأوها عامة ، فقالوا : يجب أن يدخل فيها كل من شملته ، وهو خبر ، وخبر الله صدق ، فلو أخلف وعيده كان كإخلاف وعده ، والكذب على الله محال ، فعارضهم غالبية المرجئة بنصوص الوعد ، فإنها قد تناول كثيراً من أهل الكبائر ، فعاد كل فريق إلى أصله الفاسد .

فقال الأولون : نصوص الوعد لا تناول إلا مؤمناً ، وهؤلاء ليسوا مؤمنين . وقال الآخرون : نصوص الوعيد لا تناول إلا كافراً ، وكل من القولين خطأ . فإن النصوص -- مثل قوله : (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَنَّمَى ظُلْمًا) -- لم يشترط فيها الكفر ؛ بل هي في حق المتدين بالإسلام . وقوله : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » لم يشترط فيه فعل الواجبات ؛ بل قد ثبت في الصحاح « وإن زنى ، وإن سرق ، وإن شرب الخمر » .

فهنا اضطرب الناس ، فأنكر قوم من المرجئة العموم ، وقالوا : ليس في اللغة عموم ، وهم الواقفية في العموم من المرجئة ، وبعض

الأشعرية والشيعة ، وإنما التزموا ذلك لئلا يدخل جميع المؤمنين في نصوص الوعيد .

وقالت المقتصة : بل العموم صحيح ، والصيغ صيغ عموم ؛ لكن العام يقبل التخصيص ؛ وهذا مذهب جميع الخلائق ، من الأولين والآخرين ، إلا هذه الشردمة . قالوا : فمن عفى عنه كان مستثنى من العموم . وقال قوم آخرون : بل إخلاف الوعيد ليس بكذب ، وإن العرب لا تعد عاراً أو شئناً أن يوعد الرجل شراً ثم لا ينجزه ، كما تعد عاراً أو شئناً أن يعد خيراً ثم لا ينجزه ، وهذا قول طوائف من المتقدمين والمتأخرين ، وقد احتجوا بقول كعب بن زهير يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم :

نبئت أن رسول الله أوعدني

والعفو عند رسول الله مأمول

قالوا : فهذا وعيد خاص ، وقد رجا فيه العفو ، مخاطباً للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فعلم أن العفو عن المتوعد جائز ، وإن لم يكن من باب تخصيص العام .

والتحقيق أن يقال : الكتاب والسنة مشتمل على نصوص الوعد

والوعيد ، كما ذلك مشتمل على نصوص الأمر والنهي ، وكل من النصوص يفسر الآخر ويبينه ، فكما أن نصوص الوعد على الأعمال الصالحة مشروطة بعدم الكفر المحبط ؛ لأن القرآن قد دل على أن من ارتد فقد حبط عمله ، فكذلك نصوص الوعيد للكفار والفساق مشروطة بعدم التوبة ؛ لأن القرآن قد دل على أن الله يغفر الذنوب جميعاً لمن تاب ، وهذا متفق عليه بين المسلمين ، فكذلك في موارد النزاع .

فإن الله قد بين بنصوص معروفة أن الحسنات يذهبن السيئات ، وأن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، وأنه يجب دعوة الداعي إذا دعاه ، وأن مصائب الدنيا تكفر الذنوب ، وأنه يقبل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في أهل الكبراء ، وأنه لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، كما بين أن الصدقة يبطلها المن والأذى ، وأن الربا يبطل العمل ، وأنه إنما يتقبل الله من المتقين ؛ أي في ذلك العمل ونحو ذلك .

فجعل للسيئات ما يوجب رفع عقابها ، كما جعل للحسنات ما قد يبطل ثوابها ، لكن ليس شيء يبطل جميع السيئات إلا التوبة ، كما أنه ليس شيء يبطل جميع الحسنات إلا الردة .

وبهذا تبين أنا نشهد بأن (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا)

إِنَّمَا يَكُونُ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) على الإطلاق والعموم ،
ولا نشهد لمعين أنه في النار ؛ لأننا لا نعلم لحوق الوعيد له بعينه ؛ لأن
لحوق الوعيد بالمعين مشروط بشروط وانتفاء موانع ، ونحن لا نعلم
ثبوت الشروط وانتفاء الموانع في حقه ، وفائدة الوعيد بيان أن هذا
الذنب سبب مقتض لهذا العذاب ، والسبب قد يقف تأثيره على وجود
شرطه ، وانتفاء مانعه .

يبين هذا : أنه قد ثبت : « أن النبي صلى الله عليه وسلم
لعن الخمر ، وعاصرها ، ومعتصرها ، وحاملها ، والمحمولة إليه ، وشاربها
وساقياها ، وبائعا ، ومبتاعا ، وآكل ثمنها » . وثبت عنه في صحيح
البخاري عن عمر أن رجلا كان يكثر شرب الخمر ، فلغنه رجل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تلغنه ؛ فإنه يحب الله ورسوله » فنهى عن
لعن هذا المعين ، وهو مدمن خمر ؛ لأنه يحب الله ورسوله ، وقد لعن
شارب الخمر على العموم .

فصل

إذا ظهرت هذه المقدمات في اسم المؤمن والكافر ، والفاسق المني
وفي حكم الوعد والوعيد ، والفرق بين المطلق والمعين ، وما وقع في

ذلك من الاضطراب ، فـ «مسألة تكفير أهل البدع والأهواء» متفرعة على هذا الأصل .

ونحن نبدأ بمذهب أئمة السنة فيها قبل التنبيه على الحجة . فنقول :

المشهور من مذهب الإمام أحمد ، وعامة أئمة السنة تكفير الجهمية وهم المعطلة لصفات الرحمن ؛ فإن قولهم صريح في مناقضة ما جاءت به الرسل من الكتاب ، وحقيقة قولهم جحود الصانع ، ففيه جحود الرب ، وجحود ما أخبر به عن نفسه على لسان رسله ؛ ولهذا قال عبد الله بن المبارك : إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية ، وقال غير واحد من الأئمة إنهم أكفر من اليهود والنصارى ، يعنون من هذه الجهة ، ولهذا كفروا من يقول : إن القرآن مخلوق ، وإن الله لا يرى في الآخرة ، وإن الله ليس على العرش ، وإن الله ليس له علم ، ولا قدرة ولا رحمة ، ولا غضب ، ونحو ذلك من صفاته .

وأما « المرجئة » : فلا تختلف نصوصه أنه لا يكفرهم ؛ فإن بدعتهم من جنس اختلاف الفقهاء في الفروع ، وكثير من كلامهم يعود النزاع فيه إلى نزاع في الألفاظ والأسماء ؛ ولهذا يسمى الكلام في مسائلهم « باب الأسماء » وهذا من نزاع الفقهاء ، لكن يتعلق بأصل

الدين ؛ فكان المنازع فيه مبتدعاً .

وكذلك « الشيعة » المفضلون لعلي على أبي بكر ، لا يختلف قوله
إنهم لا يكفرون ؛ فإن ذلك قول طائفة من الفقهاء أيضاً ، وإن
كانوا يدعون .

وأما « القدرية » المقرون بالعلم ، و « الروافض » الذين ليسوا
من الغالية ، والجهمية ، والخواارج : فيذكر عنه في تكفيرهم روايتان
هذا حقيقة قوله المطلق ، مع أن الغالب عليه التوقف عن تكفير
القدرية المقرين بالعلم ، والخواارج ، مع قوله : ما أعلم قوماً شراً
من الخوارج .

ثم طائفة من أصحابه يحكون عنه في تكفير أهل البدع مطلقاً
روايتين ، حتى يجعلوا المرجئة داخلين في ذلك ، وليس الأمر كذلك
وعنه في تكفير من لا يكفر روايتان ، أحدهما لا يكفر . وربما جعل
بعضهم الخلاف في تكفير من لا يكفر مطلقاً ، وهو خطأ محض .
والجهمية — عند كثير من السلف : مثل عبد الله بن المبارك ، ويوسف
ابن أسباط ، وطائفة من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم — ليسوا من
الثنتين والسبعين فرقة ، التي افرقت عليها هذه الأمة : بل أصول هذه
عند هؤلاء : هم الخوارج والشيعة ، والمرجئة والقدرية ، وهذا المأثور

عن أحمد ، وهو المأثور عن عامة أئمة السنة ، والحديث أنهم كانوا يقولون : من قال : القرآن مخلوق فهو كافر ، ومن قال : إن الله لا يرى في الآخرة فهو كافر ، ونحو ذلك .

ثم حكى أبو نصر السجزي عنهم في هذا قولين : « أحدهما » أنه كفر ينقل عن الملة . قال : وهو قول الأكثرين . و « الثاني » أنه كفر لا ينقل . ولذلك قال الخطابي : إن هذا قالوه على سبيل التغليظ ، وكذلك تنازع المتأخرون من أصحابنا في تخليد المكفر من هؤلاء ؛ فأطلق أكثرهم عليه التخليد ، كما نقل ذلك عن طائفة من متقدمي علماء الحديث ؛ كأبي حاتم ، وأبي زرعة وغيرهم ، وامتنع بعضهم من القول بالتخليد .

وسبب هذا التنازع تعارض الأدلة ، فإنهم يرون أدلة توجب إلحاق أحكام الكفر بهم ، ثم إنهم يرون من الأعيان ، الذين قالوا تلك المقالات من قام به من الإيمان ما يمتنع أن يكون كافراً ، فيتعارض عندهم الدليلان ، وحقيقة الأمر أنهم أصابهم في ألفاظ العموم في كلام الأئمة ما أصاب الأولين في ألفاظ العموم في نصوص الشارع ، كلما رأوهم قالوا : من قال كذا فهو كافر ، اعتقد المستمع أن هذا اللفظ شامل لكل من قاله ، ولم يتدبروا أن التكفير له شروط وموانع قد تنتفي في حق المعين ، وأن تكفير المطلق لا يستلزم تكفير المعين ،

إلا إذا وجدت الشروط وانتفت الموانع ، يبين هذا أن الإمام أحمد وعامة الأئمة : الذين أطلقوا هذه العمومات ، لم يكفروا أكثر من تكلم بهذا الكلام بعينه .

فإن الإمام أحمد — مثلاً — قد باشر « الجهمية » الذين دعوه إلى خلق القرآن ، ونفى الصفات ، وامتنعوا وسائر علماء وقته ، وفتنوا المؤمنين والمؤمنات الذين لم يوافقوهم على التجهم بالضرب والحبس ، والقتل والعزل عن الولايات ، وقطع الأرزاق ، ورد الشهادة ، وترك تخليصهم من أيدي العدو ، بحيث كان كثير من أولي الأمر إذ ذاك من الجهمية من الولاة والقضاة وغيرهم : يكفرون كل من لم يكن جهيماً موافقاً لهم على نفي الصفات ، مثل القول بخلق القرآن ، ويحكمون فيه بحكمهم في الكافر ، فلا يولونه ولاية ، ولا يفتكونه من عدو ، ولا يعطونه شيئاً من بيت المال ، ولا يقبلون له شهادة ، ولا فتياً ، ولا رواية ويمتنعون الناس عند الولاية والشهادة ، والافتكاك من الأسر وغير ذلك . فمن أقر بخلق القرآن حكموا له بالإيمان ، ومن لم يقر به لم يحكموا له بحكم أهل الإيمان ، ومن كان داعياً إلى غير التجهم قتلوه أو ضربوه وحبسوه .

ومعلوم أن هذا من أغلظ التجهم ، فإن الدعاء إلى المقالة أعظم من

قولها ، وإثابة قائلها وعقوبة تاركها أعظم من مجرد الدعاء إليها ، والعقوبة بالقتل لقائلها أعظم من العقوبة بالضرب .

ثم إن الإمام أحمد دعا للخليفة وغيره . ممن ضربه وحبسه ، واستغفر لهم ، وحلّهم مما فعلوه به من الظلم والدعاء إلى القول الذي هو كفر ، ولو كانوا مرتدين عن الإسلام لم يجز الاستغفار لهم ؛ فإن الاستغفار للكفار لا يجوز بالكتاب والسنة والإجماع ، وهذه الأقوال والأعمال منه ومن غيره من الأئمة صريحة في أنهم لم يكفروا المعينين من الجهمية ، الذين كانوا يقولون : القرآن مخلوق ، وإن الله لا يرى في الآخرة ، وقد نقل عن أحمد ما يدل على أنه كفر به قوماً معينين فأما أن يذكر عنه في المسألة روايتان ففيه نظر ، أو يحمل الأمر على التفصيل . فيقال : من كفره بعينه ؛ فلقيام الدليل على أنه وجدت فيه شروط التكفير ، وانتفت موانعه ، ومن لم يكفره بعينه ؛ فلا انتفاء ذلك في حقه ، هذا مع إطلاق قوله بالتكفير على سبيل العموم .

والدليل على هذا الأصل : الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، والاعتبار .

أما الكتاب : فقوله سبحانه وتعالى : (وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ) وقوله تعالى : (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا) .

وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن الله تعالى قال : قد فعلت » لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بهذا الدعاء . وروى البخاري في صحيحه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش » و « أنه لم يقرأ بحرف منها إلا أعطيه » .

وإذا ثبت بالكتاب المفسر بالسنة أن الله قد غفر لهذه الأمة الخطأ والنسيان فهذا عام عموماً محفوظاً ، وليس في الدلالة الشرعية ما يوجب أن الله يعذب من هذه الأمة مخطئاً على خطئه ، وأن عذب المخطئ من غير هذه الأمة .

و « أيضاً » قد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن رجلاً لم يعمل خيراً قط فقال لأهله : إذا مات فأحرقوه ، ثم اذروا نصفه في البر ، ونصفه في البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبه عذاباً لا يعذبه أحدًا من العالمين ، فلما مات الرجل فعلوا به كما أمرهم ، فأمر الله البر فجمع ما فيه ، وأمر البحر فجمع ما فيه ، فإذا هو قائم بين يديه . ثم قال : لم فعلت هذا ؟ قال من خشيتك يارب وأنت أعلم : فغفر الله له » .

وهذا الحديث متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، رواه أصحاب الحديث والأسانيد من حديث أبي سعيد ، وحذيفة وعقبة بن عمرو ، وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة ، يعلم أهل الحديث أنها تفيد العلم اليقيني ، وإن لم يحصل ذلك لغيرهم ممن لم يشركهم في أسباب العلم . فهذا الرجل كان قد وقع له الشك والجهل في قدرة الله تعالى على إعادة ابن آدم ، بعد ما أحرق وذري ، وعلى أنه بعيد الميت ويحشره إذا فعل به ذلك ، وهذان أصلان عظيمان :

« أحدها » متعلق بالله تعالى ، وهو الإيمان بأنه على كل شيء قدير .

و « الثاني » متعلق باليوم الآخر . وهو الإيمان بأن الله بعيد هذا الميت ، ويجزيه على أعماله ، ومع هذا فلما كان مؤمناً بالله في الجملة ، ومؤمناً باليوم الآخر في الجملة ، وهو أن الله يثيب ويعاقب بعد الموت ، وقد عمل عملاً صالحاً — وهو خوفه من الله أن يعاقبه على ذنوبه — غفر الله له بما كان منه من الإيمان بالله ، واليوم الآخر والعمل الصالح .

وأيضاً : فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن الله يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار من إيمان »

وفي رواية : « مثقال دينار من خير ، ثم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » وفي رواية « من خير » ويخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، أو خير » وهذا وأمثاله من النصوص المستفيضة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، يدل أنه لا يخلد في النار من معه شيء من الإيمان والحير وإن كان قليلا ، وأن الإيمان مما يتبعض ويتجزأ . ومعلوم قطعاً أن كثيراً من هؤلاء المخطئين معهم مقدار ما من الإيمان بالله ورسوله ، إذ الكلام فيمن يكون كذلك .

وأيضاً فإن السلف أخطأ كثير منهم في كثير من هذه المسائل ، وانفقوا على عدم التكفير بذلك ، مثل ما أنكر بعض الصحابة أن يكون الميت يسمع نداء الحي ، وأنكر بعضهم أن يكون المعراج بقطة ، وأنكر بعضهم رؤية محمد ربه ، ول بعضهم في الخلافة ، والتفضيل كلام معروف ، وكذلك لبعضهم في قتال بعض ، ولعن بعض ، وإطلاق تكفير بعض ، أقوال معروفة .

وكان القاضي شريح ينكر قراءة من قرأ : (بل عجبْتُ) ويقول : إن الله لا يعجب ؛ فبلغ ذلك إبراهيم النخعي فقال : إنما شريح شاعر يعجبه علمه . كان عبد الله أفقه منه ، فكان يقول : (بل عجبْتُ) فهذا قد أنكر قراءة ثابتة ، وأنكر صفة دل عليها الكتاب والسنة ، وانفقت الأمة على أنه إمام من الأئمة ، وكذلك بعض السلف أنكر

بعضهم حروف القرآن ، مثل إنكار بعضهم قوله : (أَفَلَمْ يَأْتِئِسَ الَّذِينَ ءَامَنُوا) وقال : إنما هي : أو لم يتبين الذين آمنوا ، وإنكار الآخر قراءة قوله : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهَهُ) وقال : إنما هي : ووصى ربك . وبعضهم كان حذف المعوذتين ، وآخر يكتب سورة القنوت . وهذا خطأ معلوم بالإجماع والنقل المتواتر ، ومع هذا فلما لم يكن قد تواتر النقل عندهم بذلك لم يكفروا ، وإن كان يكفر بذلك من قامت عليه الحجة بالنقل المتواتر .

وأيضاً فإن الكتاب والسنة قد دل على أن الله لا يعذب أحداً ، إلا بعد إبلاغ الرسالة ، فمن لم تبلغه جملة لم يعذبه رأساً ، ومن بلغته جملة دون بعض التفصيل لم يعذبه إلا على إنكار ما قامت عليه الحجة الرسالية .

وذلك مثل قوله تعالى : (لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) وقوله : (يَمْعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي) الآية . وقوله : (أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ) وقولهم : (وَقَالَ لَهُمْ خِرْنَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ رَبِّكُمْ) الآية . وقوله : (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا) وقوله : (وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَارِ سُورًا يَتْلَوْنَ عَلَيْهَا ءَايَاتِنَا) وقوله : (كُلَّمَا أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خِرْنَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا

وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ (

وقوله : (وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَنَخْزِيَ)

وقوله : (وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)
ونحو هذا في القرآن في مواضع متعددة .

فمن كان قد آمن بالله ورسوله ، ولم يعلم بعض ما جاء به الرسول ، فلم يؤمن به تفصيلاً ؛ إما أنه لم يسمعه . أو سمعه من طريق لا يجب التصديق بها ، أو اعتقد معنى آخر لنوع من التأويل الذي يعذر به . فهذا قد جعل فيه من الإيمان بالله ورسوله ما يوجب أن يثبته الله عليه ، ومالم يؤمن به فلم تقم عليه به الحجة التي يكفر مخالفها .

وأيضاً فقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أن من الخطأ في الدين مالا يكفر مخالفه ؛ بل ولا يفسق ؛ بل ولا يأثم ؛ مثل الخطأ في الفروع العملية ؛ وإن كان بعض المتكلمة والمتفقهة يعتقد أن المخطئ فيها آثم ، وبعض المتكلمة والمتفقهة يعتقد أن كل مجتهد فيها مصيب ، فهذاان القولان شاذان ، ومع ذلك فلم يقل أحد بتكفير المجتهدين المتنازعين فيها ، ومع ذلك فبعض هذه المسائل قد ثبت خطأ المنازع

فيها بالنصوص والإجماع القديم ، مثل استحلال بعض السلف والخلف لبعض أنواع الربا ، واستحلال آخرين لبعض أنواع الخمر ، واستحلال آخرين للقتال في الفتنة .

وأهل السنة والجماعة متفقون على أن المعروفين بالخير ، كالصحابة المعروفين ، وغيرهم من أهل الجمل وصفين من الجانيين ، لا يفسق أحد منهم ، فضلا عن أن يكفر ، حتى عدى ذلك من عداة من الفقهاء إلى سائر أهل البغي ، فإنهم مع إيجابهم لقتالهم منعوا أن يحكم بفسقهم لأجل التأويل ، كما يقول هؤلاء الأئمة : إن شارب النبيذ المتنازع فيه متأولا لا يجلد ولا يفسق . وقد قال تعالى : (وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ

يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ * فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا) وقال تعالى : (مَا قَطَعْتُم مِّن لِّسَنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ) .

وثبت في الصحاح من حديث عمرو بن العاص وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » . وثبت في الصحيح عن بريدة ابن الحصيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا حاصرت أهل حصن فسألوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك وحكم أصحابك ، فإنك لا تدري ما حكم الله فيهم »

وأدلة هذا الأصل كثيرة لها موضع آخر .

وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أن من بلغته رسالة النبي صلى الله عليه وسلم فلم يؤمن به فهو كافر ، لا يقبل منه الاعتذار بالاجتهاد ، لظهور أدلة الرسالة ، وأعلام النبوة ؛ ولأن العذر بالخطأ حكم شرعي ، فكما أن الذنوب تنقسم إلى كبراً وصغائر ، والواجبات تنقسم إلى أركان وواجبات ليست أركاناً : فكذلك الخطأ ينقسم إلى مغفور وغير مغفور ، والنصوص إنما أوجبت رفع المؤاخذه بالخطأ لهذه الأمة ، وإذا كان كذلك فالخطي في بعض هذه المسائل : إما أن يلحق بالكفار ، من المشركين وأهل الكتاب مع مباينته لهم في عامة أصول الإيمان . وإما أن يلحق بالخطئين في مسائل الإيجاب والتحريم ، مع أنها أيضاً من أصول الإيمان .

فإن الإيمان بوجوب الواجبات الظاهرة المتواترة ، وتحريم المحرمات الظاهرة المتواترة : هو من أعظم أصول الإيمان ، وقواعد الدين والجاهد لها كافر بالاتفاق ، مع أن المجتهد في بعضها ليس بكافر بالاتفاق مع خطئه .

وإذا كان لا بد من إلحاقه بأحد الصنفين : فنعلم أن الخطئين من المؤمنين بالله ورسوله ، أشد شبهاً منه بالمشركين وأهل الكتاب ،

فوجب أن يلحق بهم ، وعلى هذا مضى عمل الأمة قديماً وحديثاً ، في أن عامة المخطئين من هؤلاء تجري عليهم أحكام الإسلام التي تجري على غيرهم ، هذا مع العلم بأن كثيراً من المبتدعة منافقون النفاق الأكبر ، وأولئك كفار في الدرك الأسفل من النار ، فما أكثر ما يوجد في الرافضة والجهمية ونحوهم زنادقة منافقون ، بل أصل هذه البدع هو من المنافقين الزنادقة ، ممن يكون أصل زندقته عن الصابئين والمشركين ، فهؤلاء كفار في الباطن ، ومن علم حاله فهو كافر في الظاهر أيضاً .

وأصل ضلال هؤلاء الإعراض عما جاء به الرسول من الكتاب والحكمة ، وابتغاء الهدى في خلاف ذلك ، فمن كان هذا أصله فهو بعد بلاغ الرسالة كافر لا ريب فيه ، مثل من يرى أن الرسالة للعامة دون الخاصة ، كما يقوله قوم من المتفلسفة ، وغالية المتكلمة والمتصوفة ، أو يرى أنه رسول إلى بعض الناس دون بعض ، كما يقوله كثير من اليهود والنصارى .

فهذا الكلام يمهّد أصليين عظيمين :

« أحدهما » أن العلم والإيمان والهدى فيما جاء به الرسول ، وأن خلاف ذلك كفر على الإطلاق ، فنفي الصفات كفر ، والتكذيب بأن الله يرى في الآخرة ، أو أنه على العرش ، أو أن القرآن كلامه ، أو

أنه كلم موسى ، أو أنه اتخذ إبراهيم خليلاً كافر ، وكذلك ما كان في معنى ذلك ، وهذا معنى كلام أئمة السنة وأهل الحديث .

و « الأصل الثاني » أن التكفير العام — كالوعيد العام — يجب القول بإطلاقه وعمومه .

وأما الحكم على المعين بأنه كافر ، أو مشهود له بالنار : فهذا يقف على الدليل المعين ، فإن الحكم يقف على ثبوت شروطه ، وانتفاء موانعه .

ومما ينبغي أن يعلم في هذا الموضع أن الشريعة قد تأمرنا بإقامة الحد على شخص في الدنيا ؛ إما بقتل أو جلد أو غير ذلك ، ويكون في الآخرة غير معذب ، مثل قتال البغاة والمتأولين ، مع بقائهم على العدالة ، ومثل إقامة الحد على من تاب بعد القدرة عليه توبة صحيحة ، فإننا نقيم الحد عليه مع ذلك كما أقامه النبي صلى الله عليه وسلم على ماعز ابن مالك ، وعلى الغامدية ، مع قوله : « لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له » ومثل إقامة الحد على من شرب النبيذ المتنازع فيه متأولاً ، مع العلم بأنه باق على العدالة .

بخلاف من لا تأويل له ، فإنه لما شرب الخمر بعض الصحابة

واعتقدوا أنها تحمل للخاصة تأول قوله : (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا ءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا) انفق الصحابة مثل عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب وغيرهما ، على أنهم إن أقروا بالتحريم جلدوا وإن أصروا على الاستحلال قتلوا .

وكذلك نعلم أن خلقاً لا يعاقبون في الدنيا مع أنهم كفار في الآخرة ، مثل أهل الذمة المقرين بالحزبية على كفرهم . ومثل المنافقين المظهرين الإسلام ، فإنهم تجري عليهم أحكام الإسلام ، وهم في الآخرة كافرون ، كما دل عليه القرآن في آيات متعددة ، كقوله : (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ خَصِيراً) الآية . وقوله : (يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِسْ مِنْ تُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ * يُنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ * فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) الآية .

وهذا لأن الجزاء في الحقيقة إنما هو في الدار الآخرة ، التي هي دار الثواب والعقاب . وأما الدنيا فإنما بشرع فيها من العقاب ما يدفع

به الظلم والعدوان ، كما قال تعالى : (وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ
 الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُمْ أَفْلَاحُ دُونَ إِيَّاكُمْ عَلَى الظَّالِمِينَ) وقال تعالى : (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
 يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) وهذا لأن المقصود بإرسال الرسل
 وإنزال الكتب ، هو إقامة القسط ، كما قال تعالى : (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا
 بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا
 الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ بَصِيرَةٍ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ
 قَوِيٌّ عَزِيزٌ) .

وإذا كان الأمر كذلك ففقدت الدنيا غير مستلزمة لعقوبة الآخرة ،
 ولا بالعكس . ولهذا أكثر السلف يأمرون بقتل الداعي إلى البدعة ،
 الذي يضل الناس لأجل إفساده في الدين ، سواء قالوا : هو كافر ، أو
 ليس بكافر .

وإذا عرف هذا فتكفير « المعين » من هؤلاء الجهال وأمثالهم
 — بحيث يحكم عليه بأنه من الكفار — لا يجوز الإقدام عليه ، إلا بعد
 أن تقوم على أحدهم الحجة الرسالية ، التي يتبين بها أنهم مخالفون
 للرسول ، وإن كانت هذه المقالة لا ريب أنها كفر .

وهكذا الكلام في تكفير جميع « المعينين » مع أن بعض هذه

البدعة أشد من بعض ، وبعض المبتدعة يكون فيه من الإيمان ما ليس في بعض ، فليس لأحد أن يكفر أحداً من المسلمين ، وإن أخطأ وغلط حتى تقام عليه الحجة ، وتبين له المحجة .

ومن ثبت إيمانه يقيين لم يزل ذلك عنه بالشك ؛ بل لا يزول إلا بعد إقامة الحجة ، وإزالة الشبهة .

وهذا الجواب لا يحتمل أكثر من هذا . والله المسؤول أن يوفقنا وسائر إخواننا لما يحبه ويرضاه ، والله سبحانه أعلم .

وسئل نبغ الإسلام

رحمة الله

فى رجل قال : إن الله لم يكلم موسى تكليما ، وإنما خلق الكلام والصوت فى الشجرة ، وموسى عليه السلام سمع من الشجرة لا من الله ، وأن الله عز وجل لم يكلم جبريل بالقرآن وإنما أخذه من اللوح المحفوظ . فهل هو على الصواب أم لا ؟

فأجاب : الحمد لله ، ليس هذا على الصواب ؛ بل هذا ضال مقتر كاذب باتفاق سلف الأمة وأئمتها ؛ بل هو كافر يجب أن يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، وإذا قال : لا أكذب بلفظ القرآن — وهو قوله : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) — بل أقر بأن هذا اللفظ حق ، لكن أننى معناه وحقيقته ؛ فإن هؤلاء هم الجهمية الذين اتفق السلف والأئمة على أنهم من شر أهل الأهواء والبدع ، حتى أخرجهم كثير من الأئمة عن الثنتين والسبعين فرقة .

وأول من قال هذه المقالة فى الإسلام كان يقال له الجعد بن درهم ،

فضحى به خالد بن عبد الله القسري يوم أضحى : فإنه خطب الناس فقال فى خطبته : ضحوا أيها الناس ! تقبل الله ضحاياكم ، فإنى مضح بالجد بن درهم ، أنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً ، تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً . ثم نزل فذبجه . وكان ذلك فى زمن التابعين فشكروا ذلك ، وأخذ هذه المقالة عنه جهم ابن صفوان ، وقتله بخراسان سلمة بن أحوز ، وإليه نسبت هذه المقالة التى تسمى « مقالة الجهمية » وهى نفي صفات الله تعالى ، فإنهم يقولون : إن الله لا يرى فى الآخرة ، ولا يكلم عباده ، وأنه ليس له علم ولا حياة ولا قدرة ونحو ذلك من الصفات ، ويقولون : القرآن مخلوق .

ووافق الجهم على ذلك « المعتزلة » أصحاب عمرو بن عبيد ، وضموا إليها بدءاً أخرى فى القدر وغيره : لكن المعتزلة يقولون إن الله كلم موسى حقيقة وتكلم حقيقة : لكن حقيقة ذلك عندم أنه خلق كلاماً فى غيره ، إما فى شجرة وإما فى هواء ، وإما فى غير ذلك ، من غير أن يقوم بذات الله عندم كلام ولا علم ، ولا قدرة ولا رحمة ، ولا مشيئة ولا حياة ، ولا شيء من الصفات .

والجهمية تارة يبوحدون بحقيقة القول ، فيقولون : إن الله لم يكلم موسى تكليماً ، ولا يتكلم . وتارة لا يظهرون هذا اللفظ ؛ لما فيه من الشناعة المخالفة لدين الإسلام واليهود والنصارى ، فيقرون باللفظ ،

ولكن يقرنونه بأنه خلق في غيره كلاما .

وأئمة الدين كلهم متفقون على ما جاء به الكتاب والسنة ، واتفق عليه سلف الأمة ، من أن الله كلم موسى تكليما ، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وأن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة ، كما تواترت به الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن لله علماً وقدره ونحو ذلك .

ونصوص الأئمة في ذلك مشهورة متواترة ، حتى أن أبا القاسم الطبري الحافظ لما ذكر في كتابه في « شرح أصول السنة » مقالات السلف والأئمة في الأصول : ذكر من قال : القرآن كلام الله غير مخلوق . وقال : فهؤلاء خمسمائة وخمسون نفساً أو أكثر من التابعين والأئمة المرضيين سوى الصحابة ، على اختلاف الأعصار ومضي السنين والأعوام ، وفيهم نحو من مائة إمام ممن أخذ الناس بقولهم ، وتدينوا بمذاهبهم . ولو اشتغلت بنقل قول أهل الحديث لبلغت أسماؤهم ألوفاً : لكنني اختصرت فنقلت عن هؤلاء عسراً بعد عصر لا ينكر عليهم منكر ، ومن أنكر قولهم استتابوه أو أمروا بقتله أو نفيه أو صلبه ، قال : ولا خلاف بين الأمة أن أول من قال القرآن مخلوق جعد بن درهم في سني نيف وعشرين ومائة ، ثم جهنم بن صفوان ، فأما جعد فقتله خالد بن عبد الله القسري . وأما جهنم فقتل بمرور في خلافة هشام بن عبد الملك .

وروى بإسناده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه من وجهين أنهم قالوا له يوم صفين : حكمت رجلين ؟ فقال : ما حكمت مخلوقا ما حكمت إلا القرآن ، وعن عكرمة قال كان ابن عباس في جنازة ، فلما وضع الميت في لحده قام رجل وقال : اللهم رب القرآن اغفر له ، فوثب إليه ابن عباس فقال : مه ؟ ! القرآن منه . وعن عبد الله بن مسعود قال : من حلف بالقرآن فعله بكل آية يمين . وهذا ثابت عن ابن مسعود ، وعن سفيان بن عيينة قال : سمعت عمرو بن دينار يقول : أدركت مشايخنا والناس منذ سبعين سنة يقولون : القرآن كلام الله ، منه بدأ وإليه يعود ، وفي لفظ يقولون : القرآن كلام الله غير مخلوق ، وقال حرب الكرماني ثنا إسحق بن إبراهيم يعني ابن راهويه عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال : أدركت الناس منذ سبعين سنة أدركت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فمن دونهم يقولون : الله الخالق وما سواه مخلوق ، إلا القرآن فإنه كلام الله ، منه خرج وإليه يعود .

وهذا قد رواه عن ابن عيينة إسحق ، وإسحق إما أن يكون سمعه منه أو من بعض أصحابه عنه ، وعن جعفر بن محمد الصادق — وهو مشهور عنه — أنهم سألوه عن القرآن أخلق هو أم مخلوق ؟ فقال : ليس بخالق ولا مخلوق ولكنه كلام الله .

وهكذا روى عن الحسن البصري ، وأيوب السختياني ، وسليمان

التمي ، وخلق من التابعين . وعن مالك بن أنس ، والليث بن سعد وسفيان الثوري ، وابن أبي ليلى ، وأبي حنيفة ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، واسحق بن راهويه ، وأمثال هؤلاء من الأئمة ، وكلام هؤلاء الأئمة وأتباعهم في ذلك كثير مشهور ، بل اشتهر عن أئمة السلف تكفير من قال : القرآن مخلوق ، وأنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، كما ذكروا ذلك عن مالك بن أنس وغيره ، ولذلك قال الشافعي لحفص الفرد — وكلن من أصحاب ضرار بن عمرو ممن يقول : القرآن مخلوق ، فلما ناظر الشافعي ، وقال له : القرآن مخلوق ، قال له الشافعي — كفرت بالله العظيم : ذكره ابن أبي حاتم في الرد على الجهمية ، قال : كان في كتابي عن الربيع بن سليمان قال : حضرت الشافعي ، أو حدثني أبو شعيب ، إلا أنني أعلم أنه حضر عبد الله بن عبد الحكم ، ويوسف بن عمرو بن يزيد ، فسأل حفص عبد الله قال : ماتقول في القرآن ؟ فأبى أن يجيبه ، فسأل يوسف بن عمرو فلم يجبه ، وكلاهما أشار إلى الشافعي فسأل الشافعي فاحتج عليه وطالت فيه المناظرة ، فقام الشافعي بالحجة بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وكفر حفصا الفرد . قال الربيع : فلقيت حفصا في المسجد بعد هذا فقال : أراد الشافعي قتلي .

وأما مالك بن أنس فنقل عنه من غير وجه الرد على من يقول القرآن مخلوق واستتابته ، وهذا المشهور عنه متفق عليه بين أصحابه .

وأما أبو حنيفة وأصحابه فقد ذكر أبو جعفر الطحاوي في الاعتقاد الذي قال في أوله: « ذكر بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة »: أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي ، وأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري ، وأبي عبد الله محمد بن الحسن الشيباني قال فيه: « وإن القرآن كلام الله ، منه بدأ بلا كيفية قولاً ، وأُنزل على نبيه وحياً ، وصدق المؤمنون على ذلك حقاً ، وأثبتوا أنه كلام الله تعالى بالحقيقة ، ليس بمخلوق ككلام البرية ، فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر فقد كفر ، وقد ذمه الله وعابه وأوعده عذابه وتوعده حيث قال : (سَأُصْلِيهِ سَقَرَ) فلما أوعد الله سقر لمن قال : (إِنَّ هَذَا لَاقَوْلُ الْبَشَرِ) علمنا أنه قول خالق البشر ولا يشبه قول البشر » .

وأما أحمد بن حنبل فكلامه في مثل هذا مشهور متواتر ، وهو الذي اشتهر بمحنة هؤلاء الجهمية ، فإنهم أظهروا القول بإنكار صفات الله تعالى ، وحقائق أسمائه ، وأن القرآن مخلوق ، حتى صار حقيقة قولهم تعطيل الخالق سبحانه وتعالى ، ودعوا الناس إلى ذلك ، وعاقبوا من لم يجبههم إما بالقتل وإما بقطع الرزق وإما بالعزل عن الولاية ، وإما بالحبس أو بالضرب ، وكفروا من خالفهم ، فثبت الله تعالى الإمام أحمد حتى أخدم الله به باطلهم ، ونصر أهل الإيمان والسنة عليهم ، وأذهلهم بعد العز ، وأخلمهم بعد الشهرة ، واشتهر عند خواص الأمة وعوامها أن القرآن كلام

الله غير مخلوق ، وإطلاق القول أن من قال إنه مخلوق فقد كفر .

وأما إطلاق القول بأن الله لم يكلم موسى فهذه مناقضة لنص القرآن ، فهو أعظم من القول بأن القرآن مخلوق ، وهذا بلا ريب يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، فإنه أنكر نص القرآن ، وبذلك أفتى الأئمة والسلف في مثله ، والذي يقول القرآن مخلوق هو في المعنى موافق له ، فلذلك كفره السلف .

قال البخاري في كتاب « خلق الأفعال » قال سفيان الثوري : من قال القرآن مخلوق فهو كافر ، قال : وقال عبد الله بن المبارك : من قال (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا) مخلوق ، فهو كافر ، ولا ينبغي لمخلوق أن يقول ذلك ، قال وقال ابن المبارك : لا نقول كما قالت الجهمية إنه في الأرض ههنا ، بل على العرش استوى ، وقيل له : كيف نعرف ربنا ؟ قال فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه .

وقال : من قال « لا إله إلا الله » مخلوق فهو كافر ، وأنا نحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية . قال وقال علي بن عاصم : ما الذين قالوا إن لله ولداً أ كفر من الذين قالوا إن الله لا يتكلم .

قال البخاري : وكان إسماعيل بن أبي إدريس بسميهم زنادقة العراق ،

وقيل له : سمعت أحداً يقول القرآن مخلوق ؟ فقال : هؤلاء الزنادقة . قال : وقال أبو الوليد سمعت يحيى بن سعيد — وذكر له أن قوماً يقولون القرآن مخلوق — فقال كيف يصنعون به (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) كيف يصنعون بقوله : (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا) ؟ قال : وقال أبو عبيد القاسم بن سلام نظرت في كلام اليهود والمجوس فما رأيت قوماً أضل في كفرهم منهم ، وإنى لأستجهل من لا يكفرهم إلا من لا يعرف كفرهم . قال : وقال سليمان بن داود الهاشمي : من قال القرآن مخلوق فهو كافر ، وإن كان القرآن مخلوقاً كما زعموا فلم صار فرعون أولى بان يخلد في النار إذ قال (أَنَارَبُكُمْ الْأَعْلَى) ؟ وزعموا أن هذا مخلوق والذي قال : (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي) هذا أيضاً قد ادعى ما ادعى فرعون ، فلم صار فرعون أولى أن يخلد في النار من هذا ؟ وكلاهما عنده مخلوق . فأخبر بذلك أبو عبيد فاستحسنه وأعجبه .

ومعنى كلام هؤلاء السلف رضي الله عنهم : أن من قال إن كلام الله مخلوق خلقه في الشجرة أو غيرها — كما قال هذا الجهمي المعتزلي المسؤول عنه — كان حقيقة قوله : إن الشجرة هي التي قالت لموسى (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي) ومن قال : هذا مخلوق قال ذلك ، فهذا المخلوق عنده كفرعون الذي قال : (أَنَارَبُكُمْ الْأَعْلَى) كلاهما مخلوق وكلاهما قال ذلك . فإن كان قول فرعون كفراً فقول هؤلاء أيضاً كفر .

ولا ريب أن قول هؤلاء يؤول إلى قول فرعون : وإن كانوا لا يفهمون ذلك : فإن فرعون كذب موسى فيما أخبر به : من أن ربه هو الأعلى وأنه كله كما قال تعالى : (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ ابْنِي صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا) وهو قد كذب موسى في أن الله كله .

ولكن هؤلاء يقولون إذا خلق كلاماً في غيره صار هو المتكلم به وذلك باطل وضلال من وجوه كثيرة :

(أحدها) أن الله سبحانه أنطق الأشياء كلها نطقاً معتاداً ونطقاً خارجاً عن المعتاد ، قال تعالى : (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) وقال تعالى : (حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَقَالُوا لَوْلَا جُئِدُوا بِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) وقال تعالى : (يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وقد قال تعالى : (إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَخِّرُنَا بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ) ، وقد ثبت أن الحصى كان يسبح في يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الحجر كان يسلم عليه وأمثال ذلك من إنطاق الجمادات : فلو كان إذا خلق كلاماً في غيره كان هو المتكلم به كان هذا كله كلام الله تعالى ، ويكون قد كلم من سمع هذا الكلام كما كلم موسى بن عمران ، بل قد ثبت أن الله خالق

أفعال العباد . فكل ناطق فאלله خالق نطقه وكلامه فلو كان متكلماً بما خلقه من الكلام لكان كل كلام في الوجود كلامه حتى كلام إبليس والكفار وغيرهم ، وهذا تقوله غلاة الجهمية كابن عربى وأمثاله يقولون :

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

وهكذا أشباه هؤلاء من غلاة المشبهة الذين يقولون : إن كلام الآدميين غير مخلوق ؛ فإن كل واحدة من الطائفتين يجعلون كلام المخلوق بمنزلة كلام الخالق فأولئك يجعلون الجميع مخلوقاً وأن الجميع كلام الله ، وهؤلاء يجعلون الجميع كلام الله وهو غير مخلوق ، ولهذا كان قد حصل اتصال بين شيخ الجهمية الحلولية وشيخ المشبهة الحلولية .

وبسبب هذه البدع وأمثالها من المنكرات المخالفة لدين الإسلام سلط الله أعداء الدين فإن الله يقول (وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) ، وأي معروف أعظم من الإيمان بالله وأسمائه وآياته ؟ وأي منكر أعظم من الإلحاد في أسماء الله وآياته ؟

(الوجه الثاني) أن يقال لهؤلاء الضالين : ما خلقه الله في غيره

من الكلام وسائر الصفات فإنما يعود حكمه على ذلك المحل لا على غيره
فإذا خلق الله في بعض الأجسام حركة أو طعماً أو لوناً أو ريحاً كان
ذلك الجسم هو المتحرك المتلون المتروح المطعوم ، وإذا خلق بمحل حياة
أو علماً أو قدرة أو إرادة أو كلاماً كان ذلك المحل هو الحي العالم
القادر المرید المتكلم . فإذا خلق كلاماً في الشجرة أو في غيرها من
الأجسام كان ذلك الجسم هو المتكلم بذلك الكلام ، كما لو خلق فيه
إرادة أو حياة أو علماً ، ولا يكون الله هو المتكلم به ، كما إذا خلق
فيه حياة أو قدرة أو سمعاً أو بصرأ كان ذلك المحل هو الحي به
والقادر به والسميع به والبصير به ، فكما أنه سبحانه لا يجوز أن
يكون متصفاً بما خلقه من الصفات المشروطة بالحياة وغير المشروطة
بالحياة ، فلا يكون هو المتحرك بما خلقه في غيره من الحركات ، ولا
المصوت بما خلقه في غيره من الأصوات ، ولا سمعه ولا بصره وقدرته
ما خلقه في غيره من السمع والبصر والقدرة ، فكذلك لا يكون
كلامه ما خلقه في غيره من الكلام ولا يكون متكلماً
بذلك الكلام .

(الوجه الثالث) أن الاسم المشتق من معنى لا يتحقق بدون
ذلك المعنى ، فاسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة وأفعال التفضيل
يتمتع بثبوت معناها دون معنى المصدر التي هي مشتقة منه ، والناس

متفقون على أنه لا يكون متحرك ولا متكلم إلا بحركة وكلام ، فلا يكون مرید إلا بإرادة ، وكذلك لا يكون علم إلا بعلم ولا قادر إلا بقدرة ونحو ذلك .

ثم هذه الأسماء المشتقة من المصدر إنما يسمى بها من قام به مسمى المصدر ، فإنما يسمى بالحي من قامت به الحياة ، وبالتحرك من قامت به الحركة ، وبالعالم من قام به العلم ، وبالقادر من قامت به القدرة . فأما من لم يقم به مسمى المصدر فيمتنع أن يسمى باسم الفاعل ونحوه من الصفات . وهذا معلوم بالاعتبار في جميع النظائر .

وذلك لأن اسم الفاعل ونحوه من المشتقات هو مركب يدل على الذات وعلى الصفة . والمركب يتمتع بتحقيقه بدون تحقق مفرداته . وهذا كما أنه ثابت في الأسماء المشتقة ، فكذلك في الأفعال : مثل تكلم وكلم ويتكلم ويكلم وعلم ويعلم وسمع ويسمع ورأى ويرى ونحو ذلك ، سواء قيل : إن الفعل المشتق من المصدر ، أو المصدر مشتق من الفعل ، لانزاع بين الناس أن فاعل الفعل هو فاعل المصدر . فإذا قيل كلم أو علم أو تكلم أو تعلم ففاعل التكليم والتعليم هو المكلم والمعلم ، وكذلك التعلم والتكلم ، والفاعل هو الذي قام به المصدر الذي هو التكليم والتعليم والتكلم والتعلم فإذا قيل : تكلم فلان أو كلم فلان فلاناً فلان هو المتكلم والمكلم ، فقوله تعالى : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى

تَكَلِّمًا) وقوله : (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ
وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ) وقوله : (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ
رَبُّهُ) يقتضي أن الله هو المتكلم ، فكما يمتنع أن يقال : هو متكلم
بكلام قائم بغيره يمتنع أن يقال كلم بكلام قائم بغيره .

فهذه خمسة أوجه :

(أحدها) أنه يلزم الجهمية على قولهم أن يكون كل كلام خلقه
الله كلاماً له : إذ لا معنى لكون القرآن كلام الله إلا كونه خلقه ، وكل
من فعل كلاماً ولو في غيره كان متكلماً به عندهم ، وليس للكلام عندهم
مدلول يقوم بذات الرب تعالى لو كان مدلول «قائماً» يدل لكونه خلق صوتاً
في محل والدليل يجب طرده فيجب أن يكون كل صوت يخلقه له
كذلك ، وهم يجوزون أن يكون الصوت المخلوق على جميع الصفات ،
فلا يبقى فرق بين الصوت الذي هو كلام الله تعالى على قولهم والصوت
الذي هو ليس بكلام .

(الثاني) أن الصفة إذا قامت بمحل كالعلم والقدرة والكلام
والحركة عاد حكمها إلى ذلك المحل ولا يعود حكمها إلى غيره .

(الثالث) أن يشتق منه المصدر واسم الفاعل والصفة المشبهة به

ونحو ذلك ولا يشتق ذلك لغيره . وهذا كله بين ظاهر وهو ما بين
قول السلف والأئمة أن من قال إن الله خلق كلاماً في غيره لزمه أن
يكون حكم التكلم عائداً إلى ذلك الحل لا إلى الله .

(الرابع) أن الله أكد تكليم موسى بالمصدر فقال (تَكَلِّمًا)
قال غير واحد من العلماء : التوكيد بالمصدر بنفي المجاز ، لئلا يظن
أنه أرسل إليه رسولا أو كتب إليه كتاباً بل كله منه إليه .

(والخامس) أن الله فضل موسى بتكليمه إياه على غيره ممن لم
يكلمه وقال : (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
رَسُولًا) الآية ، فكان تكليم موسى من وراء الحجاب ، وقال :
(يَمْسُوْنِي اِيْنِي اَصْطَفَيْتُكَ عَلٰى النَّاسِ بِرِسَالَتِيْ وَبِكَلِمٰى) وقال (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا
إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ بَعْدِهِ — إلى قوله تعالى — وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) والوحي
هو ما نزله الله على قلوب الأنبياء بلا واسطة ، فلو كان تكليمه لموسى
إنما هو صوت خلقه في الهواء لكان وحي الأنبياء أفضل منه ؛
لأن أولئك عرفوا المعنى المقصود بلا واسطة . وموسى إنما عرفه
بواسطة ، ولهذا كان غلاة الجهمية من الاتحادية ونحوهم يدعون أن ما
يحصل لهم من الإلهام أفضل مما حصل لموسى ابن عمران ، وهذا من أعظم
الكفر باتفاق المسلمين .

ولما فهم السلف حقيقة مذهب هؤلاء وأنه يقتضي تعطيل الرسالة فإن الرسل إنما بعثوا ليلغوا كلام الله ؛ بل يقتضي تعطيل التوحيد ، فإن من لا يتكلم ولا يقوم به علم ولا حياة هو كالموات ، بل من لا تقوم به الصفات فهو عدم محض إذ ذات لا صفة لها إنما يمكن تقديرها في الذهن لا في الخارج كتقدير وجود مطلق لا يتعين ولا يتخصص .

فكان قول هؤلاء مضاهياً لقول « المتفلسفة الدهرية » الذين يجعلون وجود الرب وجوداً مطلقاً بشرط الإطلاق لا صفة له . وقد علم أن المطلق بشرط الإطلاق لا يوجد إلا في الذهن . وهؤلاء الدهرية ينكرون أيضاً حقيقة تكليمه لموسى ويقولون إنما هو فيض فاض عليه من العقل الفعال ، وهكذا يقولون في الوحي إلى جميع الأنبياء ، وحقيقة قولهم : إن القرآن قول البشر لكنه صدر عن نفس صافية شريفة . وإذا كانت المعتزلة خيراً من هؤلاء وقد كفر السلف من يقول بقولهم فكيف هؤلاء ؟!

وكلام السلف والأئمة في مثل هؤلاء لا يحصى قال حرب بن إسماعيل الكرماني : سمعت إسحاق بن راهويه يقول : ليس بين أهل العلم اختلاف أن القرآن كلام الله وليس بمخلوق ، وكيف يكون شيء من الرب عز ذكره مخلوقاً ؟ ولو كان كما قالوا لزمهم أن يقولوا : علم الله وقدرته ومشيتته مخلوقة ، فإن قالوا ذلك لزمهم أن يقولوا كان الله

— تبارك اسمه — ولا علم ولا قدرة ولا مشيئة ، وهو الكفر المحض الواضح ؛
لم يزل الله عالماً متكلماً له المشيئة والقدرة في خلقه ، والقرآن كلام
الله وليس بمخلوق ، فمن زعم أنه مخلوق فهو كافر .

وقال وكيع بن الجراح : من زعم أن القرآن مخلوق فقد زعم
أن شيئاً من الله مخلوق . ف قيل له : من أين قلت هذا ؟ قال لأن
الله يقول (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) ولا يكون من الله شيء مخلوق .
وهذا القول قاله غير واحد من السلف .

وقال أحمد بن حنبل : كلام الله من الله ليس ببيان منه ، وهذا
معنى قول السلف : القرآن كلام الله منه بدأ ومنه خرج وإليه يعود كما
في الحديث الذي رواه أحمد وغيره عن جبير بن نفير قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم « إنكم لن ترجعوا إلى الله بشيء أفضل مما
خرج منه » يعنى القرآن وقد روي أيضاً عن أبي أمامة مرفوعاً .
وقال أبو بكر الصديق لأصحاب مسيلة الكذاب لما سمع قرآن مسيلة
« ويحكم ! أين يذهب بعقولكم ؟ إن هذا كلام لم يخرج من إل »
أي من رب .

وليس معنى قول السلف والأئمة : إنه منه خرج ومنه بدأ . أنه
فارق ذاته وحل بغيره فإن كلام المخلوق إذا تكلم به لا يفارق ذاته

ويحل بغيره ، فكيف يكون كلام الله ؟ قال تعالى : (كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) فقد أخبر أن الكلمة تخرج من أفواههم ، ومع هذا فلم تفارق ذاتهم .

و « أيضاً » فالصفة لا تفارق الموصوف وتحل بغيره ، لاصفة الخالق ولا صفة المخلوق ، والناس إذا سمعوا كلام النبي صلى الله عليه وسلم ثم بلغوه عنه كان الكلام الذي بلغوه كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بلغوه بحركاتهم وأصواتهم فالقرآن أولى بذلك ، فالكلام كلام الباري والصوت صوت القارئ قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ) وقال صلى الله عليه وسلم « زينوا القرآن بأصواتكم »

ولكن مقصود السلف الرد على هؤلاء الجهمية فإنهم زعموا أن القرآن خلقه الله في غيره فيكون قد ابتداءً وخرج من ذلك الحل الذي خلق فيه لا من الله ، كما يقولون : كلامه لموسى خرج من الشجرة فبين السلف والأئمة أن القرآن من الله بدأ وخرج ، وذكروا قوله (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) فأخبر أن القول منه لا من غيره من المخلوقات .

و « من » هي لابتداء الغاية ، فإن كان المجرور بها عينا يقوم بنفسه لم

يكن صفة لله كقوله : (وَسَخَّرْ لَكُمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ) وقوله في المسيح : (وَرُوحٌ مِنْهُ) وكذلك ما يقوم بالأعيان كقوله : (وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ اللَّهِ) .

وأما إذا كان المجرور بها صفة ولم يذكر لها محل كان صفة لله كقوله (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) . وكذلك قد أخبر في غير موضع من القرآن أن القرآن نزل منه وأنه نزل به جبريل منه رداً على هذا المبتدع المفترى وأمثاله ممن يقول : إنه لم ينزل منه ، قال تعالى : (أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ يُكْتَبُ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وقال تعالى : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وروح القدس هو جبريل ، كما قال في الآية الأخرى (نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَىٰ قَلْبِكَ) وقال (مَنْ كَانَتْ عِدْوًا لِحَبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ) وقال هنا (نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ) فبين أن جبريل نزله من الله لا من هواء ولا من لوح ولا غير ذلك ، وكذلك سائر آيات القرآن كقوله : (نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) وقوله (حَمْدُ * نَزَّلَ مِنَ الرِّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وقوله (أَلَمْ * نَزَّلِ الْكِتَابَ لَأَرَبِّ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) وقوله (يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) .

فقد بين في غير موضع أنه منزل من الله ، فمن قال : إنه منزل من بعض المخلوقات كاللوح والهواء فهو مفتر على الله ، مكذب لكتاب الله ، متبع لغير سبيل المؤمنين ، ألا ترى أن الله فرق بين ما نزل منه وما نزله من بعض المخلوقات كالمنزل بأن قال : (أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) ؟ فذكر المطر في غير موضع وأخبر أنه نزل من السماء ، والقرآن أخبر أنه منزل منه ، وأخبر بتنزيل مطلق في مثل قوله (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ) لأن الحديد ينزل من رؤوس الجبال لا ينزل من السماء ، وكذلك الحيوان ؛ فإن الذكر ينزل الماء في الإناث . فلم يقل فيه من السماء ، ولو كان جبريل أخذ القرآن من اللوح المحفوظ لكان اليهود أكرم على الله من أمة محمد ، لأنه قد ثبت بالنقل الصحيح أن الله كتب لموسى التوراة بيده وأنزلها مكتوبة . فيكون بنو إسرائيل قد قرأوا الألواح التي كتبها الله ، وأما المسلمون فأخذوه عن محمد صلى الله عليه وسلم ، ومحمد أخذه عن جبريل وجبريل عن اللوح ، فيكون بنو إسرائيل بمنزلة جبريل ، وتكون منزلة بني إسرائيل أرفع من منزلة محمد صلى الله عليه وسلم على قول هؤلاء الجهمية ، والله سبحانه جعل من فضائل أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أنه أنزل عليهم كتابا لا يغسله الماء وأنه أنزله عليهم تلاوة لا كتابة ، وفرقه عليهم لأجل ذلك . فقال : (وَقُرْءَانَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا) وقال تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) .

ثم إن كان جبريل لم يسمعه من الله وإنما وجدته مكتوباً كانت العبارة عبارة جبريل ، وكان القرآن كلام جبريل ترجم به عن الله ، كما يترجم عن الآخرس الذي كتب كلاماً ولم يقدر أن يتكلم به . وهذا خلاف دين المسلمين .

وإن احتج محتج بقوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ) قيل له فقد قال في الآية الأخرى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ * وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ) فالرسول في هذه الآية محمد صلى الله عليه وسلم والرسول في الأخرى جبريل ، فلو أريد به أن الرسول أحدث عبارته لتناقض الخبران . فعلم أنه أضافه إليه إضافة تبليغ لا إضافة إحداث ولهذا قال : (لَقَوْلُ رَسُولٍ) ولم يقل ملك ولا نبي ، ولا ريب أن الرسول بلغه ، كما قال تعالى : (يَتَأْتِيَهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس في الموسم ويقول : « ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي ، فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ كلام ربي ؟ » ولما أنزل الله : (الَمْ * غُلِبَتِ الرُّومُ) خرج أبو بكر الصديق فقرأها على الناس فقالوا : هذا كلامك أم كلام صاحبك ؟ فقال : ليس بكلامي ولا كلام صاحبي ولكنه كلام الله .

وإن احتج بقوله (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُجَدِّدٍ) قيل له

هذه الآية حجة عليك ، فإنه لما قال : (مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ) علم أن الذكر منه محدث ومنه ما ليس بمحدث ؛ لأن النكرة إذا وصفت ميز بها بين الموصوف وغيره ، كما لو قال : ما يأتيني من رجل مسلم إلا أكرمه ، وما آكل إلا طعاما حلالا ونحو ذلك ، ويعلم أن المحدث في الآية ليس هو المخلوق الذي يقوله الجهمي ولكنه الذي أنزل جديداً ، فإن الله كان ينزل القرآن شيئاً بعد شيء ، فلمنزل أولاً هو قديم بالنسبة إلى المنزل آخرأ . وكل ما تقدم على غيره فهو قديم في لغة العرب ، كما قال : (كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ) وقال : (تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ) وقال : (وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسِيْقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ) وقال : (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ * أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ) وكذلك قوله : (جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا) لم يقل جعلناه فقط حتى يظن أنه بمعنى خلقناه ؛ ولكن قال : (جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا) أي صيرناه عربيا لأنه قد كان قادراً على أن ينزله عجمياً ، فلما أنزله عربيا كان قد جعله عربياً دون عجمي . وهذه المسئلة من أصول أهل الإيمان والسنة التي فارقوا بها الجهمية من المعتزلة والفلاسفة ونحوهم ، والكلام عليها مبسوط في غير هذا الموضع والله أعلم .

وسئل نبيغ الاسلام

رحمه الله

عن قال : إن الله لم يكلم موسى تكليما ، فقال له آخر : بل كله تكليما ، فقال : إن قلت كله فالكلام لا يكون إلا بحرف وصوت ، والحرف والصوت محدث ، ومن قال : إن الله كلم موسى بحرف وصوت فهو كافر ، فهل هو كما قال أو لا ؟

فأجاب : الحمد لله ، أما من قال إن الله لم يكلم موسى تكليما فهذا إن كان لم يسمع القرآن فإنه يعرف أن هذا نص القرآن ، فإن أنكره بعد ذلك استتيب فإن تاب وإلا قتل ، ولا يقبل منه إن كان كلامه بعد أن يحدد نص القرآن ، بل لو قال : إن معنى كلامي أنه خلق صوتا في الهواء فأسمعه موسى كان كلامه أيضاً كفراً ، وهو قول الجهمية الذين كفرهم السلف وقالوا : يستتابون فإن تابوا وإلا قتلوا ؛ لكن من كان مؤمناً بالله ورسوله مطلقاً ولم يبلغه من العلم ما يبين له الصواب فإنه لا يحكم بكفره حتى تقوم عليه الحجة التي من خالفها كفر . إذ كثير من الناس

يُخطئ فيما يتأوله من القرآن ويجهل كثيراً مما يرد من معاني الكتاب والسنة ، والخطأ والنسيان مرفوعان عن هذه الأمة ، والكفر لا يكون إلا بعد البيان .

والأئمة الذين أمروا بقتل مثل هؤلاء الذين ينكرون رؤية الله في الآخرة ويقولون : القرآن مخلوق ونحو ذلك ، قيل إنهم أمروا بقتلهم لكفرهم ، وقيل لأنهم إذا دعوا الناس إلى بدعتهم أضلوا الناس فقتلوا لأجل الفساد في الأرض وحفظا لدين الناس أن يضلوم .

وبالجملة فقد اتفق سلف الأمة وأئمتها على أن الجهمية من شر طوائف أهل البدع ، حتى أخرجهم كثير عن الثنتين والسبعين فرقة .

ومن الجهمية : المتفلسفة والمعتزلة الذين يقولون : إن كلام الله مخلوق وإن الله إنما كلم موسى بكلام مخلوق خلقه في الهواء ، وإنه لا يرى في الآخرة ، وإنه ليس مابيناً لخلقه ، وأمثال هذه المقالات التي تستلزم تعطيل الخالق وتكذيب رسله وإبطال دينه .

وأما قول الجهمي : إن قلت كلمه فالكلام لا يكون إلا بحرف وصوت ، والحرف والصوت محدث ، ومن قال إن الله كلم موسى بحرف وصوت فهو كافر . فيقال لهذا الملحد : أنت تقول إنه كلمه بحرف وصوت

لكن تقول بحرف وصوت خلقه في الهواء وتقول : إنه لا يجوز أن تقوم به الحروف والأصوات لأنها لا تقوم إلا بمتحيز ، والباري ليس بمتحيز ، ومن قال إنه متحيز فقد كفر . ومن المعلوم أن من جحد ما نطق به الكتاب والسنة كان أولى بالكفر ممن أقر بما جاء به الكتاب والسنة .

وإن قال الجاحد لنص الكتاب والسنة إن العقل معه قال له الموافق للنصوص : بل العقل معي وهو موافق للكتاب والسنة ، فهذا يقول إن معه السمع والعقل ، وذلك إنما يحتاج لقوله بما يدعيه من العقل الذي يبين منازعه فساد ، ولو قدر أن العقل معه .

« والكفر » هو من الأحكام الشرعية وليس كل من خالف شيئاً علم بنظر العقل يكون كافراً ، ولو قدر أنه جحد بعض صرائح العقول لم يحكم بكفره حتى يكون قوله كفراً في الشريعة .

وأما من خالف ما علم أن الرسول جاء به فهو كافر بلا نزاع ؛ وذلك أنه ليس في الكتاب والسنة ولا في قول أحد من سلف الأمة وأئمتها الإخبار عن الله بأنه متحيز أو أنه ليس بمتحيز ، ولا في الكتاب والسنة أن من قال هذا وهذا يكفر . وهذا اللفظ مبتدع والكفر لا يتعلق بمجرد أسماء مبتدعة لا أصل لها في الكتاب والسنة ؛ بل يستفسر هذا القائل إذا قال : إن الله متحيز أو ليس بمتحيز ، فإن قال : أعني بقولي إنه متحيز

أنه دخل في المخلوقات وإن المخلوقات قد حازته وأحاطت به فهذا باطل .
وإن قال أعني به أنه منحاز عن المخلوقات مباين لها ، فهذا حق .

وكذلك قوله : ليس بمتحيز ، إن أراد به أن المخلوق لا يحوز
الخالق فقد أصاب ، وإن قال إن الخالق لا يباين المخلوق وينفصل عنه
فقد أخطأ .

وإذا عرف ذلك فالناس في الجواب عن حجة الداحضة - وهي قوله
« لو قلت إنه كلمه فالكلام لا يكون إلا بحرف وصوت والحرف والصوت
محدث » - ثلاثة أصناف : صنف ممنعه المقدمة الأولى ، وصنف ممنعه المقدمة
الثانية ، وصنف لم يمنعه المقدمتين ، بل استفسروه ، وينسوا أن ذلك
لا يمنع أن يكون الله كلم موسى تكليماً .

ف « الصنف الأول » أبو محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب وأبو الحسن
علي بن إسماعيل الأشعري ومن اتبعهما قالوا : لا نسلم أن الكلام لا يكون
إلا بحرف وصوت بل الكلام معنى قائم بذات المتكلم والحروف والأصوات
عبارة عنه ، وذلك المعنى القائم بذات الله تعالى يتضمن الأمر بكل ما أمر
به والخبر عن كل ما أخبر عنه ، إن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً ، وقالوا :
إنه اسم الكلام حقيقة ، فيكون اسم الكلام مشتركاً أو مجازاً في كلام
الخالق ، وحقيقة في كلام المخلوق .

و « الصنف الثاني » سلموا لهم أن الكلام لا يكون إلا بحرف وصوت ، ومنعوم المقدمة الثانية ، وهو أن الحرف والصوت لا يكون إلا محدثا .

وصنف قالوا : إن الحدث كالحادث سواء كان قائما بنفسه أو بغيره ، وهو يتكلم بكلام لا يكون قديما ، وهو بحرف وصوت ، وهذا قول من يقول القرآن قديم وهو بحرف وصوت كأبي الحسن بن سالم وأتباعه السالية وطوائف ممن اتبعه ، وقال هؤلاء في الحرف والصوت نظير ما قاله الذين قبلهم في المعاني .

وقالوا كلام لا بحرف ولا صوت لا يعقل ، ومعنى يكون أمراً ونهياً وخبراً ممتنع في صريح العقل ، ومن ادعى أن معنى التوراة والإنجيل والقرآن واحد وإنما اختلفت العبارات الدالة عليه — فقوله معلوم الفساد بالاضطرار عقلا وشرعا ، وإخراج الحروف عن مسمى الكلام مما يعلم فساده بالاضطرار من جميع اللغات ، وإن جاز أن يقال : إن الحروف والأصوات المخلوقة في غير كلام الله حقيقة أمكن حينئذ أن يكون كلم موسى بكلام مخلوق في غيره .

وقالوا لإخوانهم الأولين : إذا قلتم إن الكلام هو مجرد المعنى

وقد خلق عبارة بيان (١) فإن قلتم إن تلك العبارة كلامه حقيقة بطلت
حجتكم على المعتزلة ؛ فإن أعظم حجتكم عليهم قولكم إنه يتمتع أن يكون
متكلماً بكلام يخلقه في غيره ، كما يتمتع أن يعلم بعلم قائم بغيره ، وأن
يقدر بقدرة قائمة بغيره ، وأن يريد بإرادة قائمة بغيره ، وإن قلتم هي
كلام مجازاً لزم أن يكون الكلام حقيقة في المعنى مجازاً في اللفظ ،
وهذا مما يعلم فسادُه بالاضطرار من جميع اللغات .

و « الصنف الثالث » : الذين لم يمنعوا المقدمتين ولكن استفسروهم
ويعينوا أن هذا لا يستلزم صحة قولكم ، بل قالوا : إن قلتم : إن
الحرف والصوت محدث بمعنى أنه يجب أن يكون مخلوقاً منه منفصلاً
عنه ، فهذا دليل على فساد قولكم وتناقضه ، وهذا قول ممنوع ،
وإن قلتم : بمعنى أنه لا يكون قديماً فهو مسلم لكن هذه
التسمية محدثة .

وهؤلاء « صنفان » : صنف قالوا : إن المحدث هو المخلوق
المنفصل عنه فإذا قلنا : الحرف والصوت لا يكون إلا محدثاً كان بمنزلة
قولنا لا يكون إلا مخلوقاً ، وحينئذ فيكون هذا المعتزلي أبطل قوله

(١) يياض بالأصل .

بقوله حيث زعم أنه يتكلم بحرف وصوت مخلوق ، ثم استدل على ذلك بما يقتضي أنه يتكلم لا يتكلم بكلام مخلوق فيه تليس .

ونحن لا نقول كلم موسى بكلام قديم ولا بكلام مخلوق ، بل هو سبحانه يتكلم إذا شاء ويسكت إذا شاء ، كما أنه سبحانه وتعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ، وأنه سبحانه استوى إلى السماء وهي دخان ، وأنه سبحانه يأتي في ظلل من الغمام والملائكة ، كما قال (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) وقال : (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) وقال تعالى : (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) وقال تعالى : (وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرَیَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) وأمثال ذلك في القرآن والحديث كثير .

يبين الله سبحانه أنه إذا شاء فعل ما أخبر عنه من تكليمه وأفعاله القائمة بنفسه ، وما كان قائماً بنفسه هو كلامه لا كلام غيره . والمخلوق لا يكون قائماً بالخالق ، ولا يكون الرب محلاً للمخلوقات ، بل هو سبحانه يقوم به ما شاء من كلماته وأفعاله ، وليس من ذلك شيء مخلوقاً ، إنما المخلوق ما كان بائناً عنه . وكلام الله من الله ليس ببيان منه ، ولهذا قال السلف : القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ

وإليه يعود ، فقالوا : منه بدأ أي هو المتكلم به ، لا أنه خلقه في بعض الأجسام المخلوقة .

وهذا « الجواب » هو جواب أئمة أهل الحديث والتصوف والفقه وطوائف من أهل الكلام من أئمتهم : من الهشامية ، والكرامية ، وغيرهم .

وأتباع الأئمة الأربعة : أصحاب أبي حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، وأحمد : منهم من يختار جواب الصنف الأول ، وهم الذين يرتضون قول ابن كلاب في القرآن . وهم طوائف من متأخري أصحاب مالك والشافعي وأحمد وأبي حنيفة ، ومنهم من يختار جواب الصنف الثاني ، وهم الطوائف الذين ينكرون قول ابن كلاب ويقولون إن القرآن قديم : كالسلمية ، وطوائف من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وأبي حنيفة ، ومنهم من يختار جواب الطائفة الثالثة ، وهم الذين ينكرون قول الطائفتين المتقدمتين الكلاية والسلمية .

ثم من هؤلاء من يقول بقول الكرامية — والكرامية ينتسبون إلى أبي حنيفة — ومنهم من لا يختار قول الكرامية أيضاً لما فيه من تناقض آخر : بل يقول بقول أئمة الحديث : كالبخاري ، وعثمان بن سعيد الدارمي ، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة ، ومن قبلهم من السلف :

كأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، ومحمد بن كعب
القرظي ، والزهري ، وعبد الله بن المبارك ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق
ابن راهويه ، وما نقل من ذلك عن الصحابة والتابعين ، وفي ذلك آثار
كثيرة معروفة في كتب السنن والآثار تضيق عنها هذه الورقة .

وبين الأصناف الثلاثة منازعات ودقائق تضيق عنها هذه الورقة ،
وقد بسطنا الكلام عليها في مواضع وبيننا حقيقة كل قول ، وما هو
القول الصواب في صريح المعقول وصحيح المنقول ؛ لكن هؤلاء الطوائف
كلهم متفقون على تضليل من يقول إن كلام الله مخلوق . والأمة متفقة
على أن من قال إن كلام الله مخلوق لم يكلم موسى تكليماً يستتاب فإن
تاب وإلا يقتل .

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم
تسليماً كثيراً .

وسئل أيضا ربه الله

عمن قال : كلم الله موسى تكليماً ، وسمعه أذناه ، ووعاه قلبه ، وإن الله كتب التوراة بيده ، وناوله إياه من يده إلى يده ، وقال آخر : لم يكلمه إلا بواسطة .

فأجاب : القائل الذي قال : إن الله كلم موسى تكليماً — كما أخبر في كتابه — مصيب ، وأما الذي قال : كلم الله موسى بواسطة فهذا ضال مخطئ ؛ بل قد نص الأئمة على أن من قال ذلك فإنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل ؛ فإن هذا الكلام إنكار لما قد علم بالاضطرار من دين الإسلام ، ولما ثبت بالكتاب والسنة والإجماع .

قال الله تعالى : (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا

أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ) الآية ففرق بين تكليمه من وراء حجاب — كما كلم موسى — وبين تكليمه بواسطة رسول ، كما أوحى إلى غير موسى ، قال الله تعالى : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ) إلى قوله : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) .

والأحاديث بذلك كثيرة في الصحيحين والسنن وفي الحديث المحفوظ
عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث «التقى آدم وموسى ، قال آدم :
أنت موسى الذي كلمك الله تكليماً ، لم يجعل بينك وبينه رسولاً
من خلقه» .

وسلف الأمة وأئمتها كفروا الجهمية ، الذين قالوا : إن الله خلق
كلاماً في بعض الأجسام ، سمعه موسى ، وفسر التكليم بذلك . وأما
قوله : « إن الله كتب التوراة بيده » فهذا قد روى في الصحيحين ،
فمن أنكر ذلك فهو مخطيء ضال ، وإذا أنكره بعد معرفة الحديث
الصحيح يستحق العقوبة . وأما قوله « ناولها بيده إلى يده » فهذا
مأثور عن طائفة من التابعين ، وهو هكذا عند أهل الكتاب ؛ لكن
لا أعلم غير هذا اللفظ مأثوراً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فالتكلم
به إن أراد ما يخالف ذلك فقد أخطأ . والله أعلم .

ما نقول السادة الأعلام

أئمة الدين — رضي الله عنهم أجمعين — هل هذا القرآن الذي نتلوه القائم بنا حين التلاوة هو كلام الله الذي قام به حين تكلم به وكان صفة له أم لا ؟ وإذا كان كلامه فهل إذا تلوناه وقام بنا يطلق عليه كلام الله وصفته ؟ أم يطلق عليه كلام الله دون صفته ؟ أم في ذلك تفصيل يجب بيانه ؟ وهل إذا قام بنا كان منتقلا عن الله بعد أن قام به ؟ أم يكون قائماً بنا وبه معاً ؟ أم الذي قام بنا يكون عبارة عن كلام الله ، أو حكاية عنه ، ويكون إطلاق كلام الله عليه مجازاً ؟ وهل يكون صفة لنا محدثة قامت بمحدث ؛ إذ القديم لا يقوم بمحدث ، والمحدث لا يكون قديماً ، وهل « التلاوة » هي نفس المتلو أم لا ؟ ؟ أفقونا مأجورين .

فأجاب شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس ابن تيمية قدس الله روحه : الحمد لله رب العالمين .

هذه « المسألة » جوابها يحتمل البسط ، ويمكن فيه الاختصار ، ثم بسط الجواب بعض البسط ؛ فأما الجواب المختصر فإنه يقال : جواب

هذه المسألة مبني على « مقدمة » وهي أن يعرف الإنسان معنى قول القائل لما بلغه عن غيره : هذا كلام ذلك الغير ؛ فإن المحدث إذا حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » أو قوله : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتبهة لا يعلمها كثير من الناس » أو قوله : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » ونحو ذلك .

فإنه من المعلوم أن هذا كلام النبي صلى الله عليه وسلم تكلم به بلفظه ومعناه ، فهو الذي أخبر بمعناه ، وهو الذي ألف حروفه وتكلم بها بصوته . ثم المبلغ بذلك عنه بلغ كلامه ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « نضر الله امرأً سمع منا حديثاً فبلغه كما سمعه ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » فدعى بالنضرة لمن سمع منه حديثاً فبلغه كما سمعه . فبين أن الحديث المسموع منه هو الحديث المبلغ عنه ، مع العلم بأن المبلغ عنه بلغه بأفعاله وأصواته ، وأن الصوت المسموع منه هو صوته لا صوت النبي صلى الله عليه وسلم . وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك الحديث بصوته المختص به ، فالمبلغ عنه هو حديثه الذي سمع منه ، وليس الصوت المسموع صوته .

فإذا قال القائل : هل هذا الحديث الذي قرأه المحدث القائم به

حين القراءة هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم الذي قام به حين تكلم به وكان صفة له أم لا ؟ قيل له : إن كنت تريد أن نفس الحديث من حيث هو هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، الذي قام به حين تكلم به كان صفة له ؛ فنعم ! هذا الحديث من حيث هو هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كنت تريد أن ما اختص بالقارئ من حركاته وأصواته هو القائم بالرسول ، فليس كذلك .

وكذلك إن أردت أن نفس ما اختص به الرسول من حركاته وأصواته ، والصفات القائمة بنفسه هي بعينها انتقلت عن الرسول ، وقامت بالقارئ فليس كذلك .

وقول القائل : هذا هو هذا وليس هو إياه ، وهذا هو عين هذا وليس هو عينه : لفظ فيه إجمال ، فإن من نقل لفظ غيره ، كما سمعه وكتبه في كتاب ، فإنه يقول : هذا كلام فلان بعينه ، وهذا نفس كلامه ، وهذا عين كلامه . ومراده أن نفس ما قاله هو الذي بلغه عنه ، وهو المكتوب في الكتاب ، لم يزد فيه ولم ينقص منه .

فإذا قال القائل : لما سمع من القارئ ، هذا عين كلام الله ، أو هذا كلام الله بعينه ، أو هذا نفس كلام الله ، أو قال لما بين لوعي المصحف : هذا كلام الله بعينه ، وهذا عين كلام الله كان صادقا ،

ومن أنكر ذلك بهذا الاعتبار كان مقتضى قوله : أن القرآن زيد فيه ونقص ؛ ولهذا كان الناس مطبقين على أن ما بين اللوحين كلام الله ، والإنكار على من نفي ذلك .

وقد يقال لكلام المتكلم المسموع منه : هذا كلام زيد بعينه ؛ وهذا عين كلام زيد ، وهذا نفس كلام زيد ، بمعنى أنه مسموع منه بلا واسطة ؛ بحيث يسمع صفة ذلك المتكلم المختص به بذلك ، كما قال أيوب السخيتاني . كان الحسن يتكلم بكلام فيأتى مثل الدر ؛ فتكلم به بعده قوم فجاء مثل البعر . والمتكلم بالكلام من البشر له صوت يخصه ، ونعمة تخصه ، كما له سجية تخصه ، كما قال تعالى : (وَأَخْلَفَ السِّنِّكُمْ وَالْوَنُكْمُ) . وله أيضاً — إن كان أمراً أو نهياً أو خبراً — من الحال والصفة والكيفية ما يختص به ، فإذا سمع كلامه بالصفة المختصة به وقيل : هذا كلامه بعينه ، وهذا عين كلامه ، ونفس كلامه ، وأدخلت الصفة المختصة به في مسمى العين والنفس ، لم يصدق هذا عليه ، إذا كان مروياً .

لكن لما كان الناس في زماننا يعلمون أن أحداً لا يسمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم منه : لم يسبق هذا المعنى إلى ذهن أحد ، بل كل أحد يعلم أننا إذا قلنا سمعنا كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا كلام النبي صلى الله عليه وسلم بعينه ، وهذا عين كلامه ، فإنما المراد به

المعنى الأول ، وهو كونه مسموعاً من المبلغ عنه ، لا أنه مسموع منه ،
ولا أن تكلمه الذى يختص بالكلام وجد .

وإذا كان هذا فى كلام النبي صلى الله عليه وسلم : فكلام الله سبحانه أولى بذلك ، فإن الناس يعلمون أن أحداً منهم لم يسمعه من الله ، كما سمع موسى كلام الله من الله ؛ بل يعلمون أن كلام الله إنما سمع من المبلغين له ، كما قال تعالى : (يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ) وقال تعالى : (لَيَعْلَمَنَّ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ) وقال نوح : (وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَبْلَغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي)

وفى سنن أبى داود عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بالموقف : « ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربى ؟ فإن قريباً منعوني أن أبلغ كلام ربى »

فلما كان هذا مستقراً فى قلوب المستمعين علموا أن قوله تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) إنما هو سماعه من المبلغين له ، لا سماعه منه ، وإن هذا السماع ليس كسماع موسى كلام الله من الله ؛ فإن موسى سمعه منه بلا واسطة ، ونحن إذا سمعنا كلام النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة لم يكن كسماع الصحابة

من النبي صلى الله عليه وسلم ، مع أنهم يبلغون حديثه كما سمعوه ، مع العلم بأنهم لم يحكوا صوت النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا هي أصواتهم صوته ، ولا مثل صوته ، مع أنهم بلغوا حديثه كما سمعوه . فالقرآن أولى أن يكون جبريل بلغه كما سمعه ، والرسول بلغه كما سمعه ، والأمة بلغته كما سمعته ، وأن يكون ما بلغته هو ما سمعته ، وهو كلام الله عز وجل في الحالين ؛ مع أن الرسول بشر من جنس البشر ، والله تعالى : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) .

والتفاوت الذي بين صفات الخالق والمخلوق أعظم من التفاوت بين أدنى المخلوقات وأعلاها ، فإذا كان سمع التابعين لكلام النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ليس كسمع الصحابة من النبي صلى الله عليه وسلم : فسماع كلام الله من الله أبعد من ممثلة سماع شيء لشيء من المخلوقات .

والقائل إذا قال لما سمعه من المبلغ عن الرسول هذا كلام الرسول أو هذا كلام صواب ، أو حق أو صحيح ، أو هذا حديث رسول الله أداه كما سمعه . أو هذا نفس كلام الرسول أو عينه ، وإنما قصد إلى مجرد الكلام ، وهو ما يوجد حال سماعه من المبلغ ، والمبلغ عنه لم يشر إلى ما يختص بأحدهما ؛ فلم يشر إلى مجرد صوت المبلغ ، ولا مجرد صوت المبلغ عنه ، ولا إلى حركة أحد منهما ؛ بل هناك أمر يتحد في الحالين

وهذا أمر يتعدد يختص كل منها بما يخصه .

فإذا قيل : هذا هو كلامه كانت الإشارة إلى المتحد المتفق عليه
بينها . وإذا قيل : هذا صوته كانت الإشارة إلى المختص المتعدد ،
فيقال : هذا صوت غليظ ، أو رقيق ، أو حسن ، أو ليس حسناً ؛
كما في الحديث الذي في سنن ابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « لله أشد أذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من
صاحب القينة إلى قينته » وفي الحديث المشهور : « زينوا القرآن
بأصواتكم » قال أحمد : يحسنه بصوته ما استطاع . فبين الإمام أحمد
أن الصوت صوت القارئ ، مع أن الكلام كلام الباري . وهذا كما
أنه معلوم من تبليغ كلام الله ورسوله ، فكذلك في تبليغ كلام كل
أحد ، فإذا سمع الناس منشداً ينشد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

قالوا : هذا شعر لبيد لفظه ومعناه ، وهذا كلام لبيد ، كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم : « أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد : ألا
كل شيء ما خلا الله باطل » .

ولو قال المنشد : هذا شعري أو كلامي لكذبه الناس ، كما يكذبونه
لو قال : هذا صوت لبيد ، وإذا قال : هذا لفظ لبيد بالمعنى المعروف -

وهو أن هذا الكلام الملفوظ هو كلامه بنظمه وتأليفه - لصدقه الناس .
وإن قال : هذا لفظه بمعنى أن هذا بلفظه كذبه الناس ؛ فإن « اللفظ »
يراد به المصدر ، ويراد به الملفوظ ، وكذلك « التلاوة » و « القراءة »
يراد بذلك المصدر ويراد به الكلام نفسه . ويتلى .

وأصل هذا أن تعلم الجامع والفارق بين سمع الكلام من المتكلم
به ، ومن المبلغ له عن المتكلم به ، وأنه كلامه في الحالين ؛ لكن هو
في أحدهما مسموع منه سماعا مطلقاً بغير واسطة ، وفي الأخرى مسموع
منه سماعا مقيداً بواسطة التبليغ ، كما أنك تارة ترى الشمس والقمر
والكواكب بطريق المباشرة ، فلا تحتاج في ذلك إلى واسطة ، وتارة
تراها في ماء أو مرآة ونحو ذلك ؛ تراها بواسطة ذلك الجسم الشفاف ،
فهي المقصودة بالرؤية في الموضعين ؛ لكن في إحدى الحالتين رأيتها
نفسها بلمباشرة رؤية مطلقة ، وفي الأخرى رأيتها رؤية
مقيدة بواسطة .

وإذا قلت : المرئي مثالها أو خيالها أو نحو ذلك . قيل : أنت
تجد الفرق بين رؤيتك خيال الشيء الذي هو ظله وتمثاله الذي هو
صورته المصورة ، وبين رؤيته في الماء والمرآة ؛ إذا كان المرئي هنا ،
وإن كان لا بد فيه من توسط خيال فالمقصود بالرؤية هو الحقيقة ؛ ولكن
تختلف باختلاف المرآة ، فيرى كبيراً إن كانت المرآة كبيرة ، وصغيراً

إن كانت المرأة صغيرة ، ومستطيلا إن كانت المرأة مستطيلة . وهذا الكلام المروي عن الغير المقصود منه هو نفس كلام ذلك الغير ، وإن كان لابد من توسط صوت هذا المبلغ ؛ ولهذا يختلف باختلاف صوت المبلغ ؛ فتارة يكون رايقةً ، وتارة غليظا ، وتارة مجهوراً به ، وتارة مخافتاً به .

فإن قلت : فهذا المسموع مثل كلام المروي عنه ، أو حكاية كلام المروي عنه ، كما أطلق ذلك طائفة من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم ، كان إطلاق هذا خطأ ، كما أنك إذا قلت لما تراه في الماء والمرأة هذا مثل الشمس ، أو هذا يحكى الشمس : كان إطلاق ذلك خطأ ، قال تعالى : (قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ) الآية ، فقد بين عجز الخلائق عن الإنيان بمثله ، مع أنهم قادرون على تبليغه وتلاوته ؛ فعلم أن هذا المسموع لا يقال إنه مثل كلام الله ، كما سماه كلامه ؛ لكنه كلامه بواسطة المبلغ لا بطريق المباشرة .

والله سبحانه قد فرق بين التكليمين . فقال تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ) ففرق بين تكليمه من وراء حجاب — كما كلمه موسى — وبين تكليمه بإرساله رسولا يوحى بإذنه ؛ ذلك تكليم بلا واسطة ، وهذا تكليم بواسطة .

وإن قلت : لما يبلغه المبلغ عن غيره هذا حكاية كلام ذلك كان الإطلاق خطأ ، فإن لفظ « الحكاية » إذا أطلق يراد به أنه أتى بكلام يشبه كلامه ، كما يقال : هذا يحاكي هذا ، وهذا قد حكى هذا ؛ لكن قد يقال : فلان قد حكى هذا الكلام عن فلان . كما يقال : رواه عنه ، وبلغه عنه ، ونقله عنه ، وحدث به عنه ؛ ولهذا يجيء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه . فكلمنا بلغه النبي صلى الله عليه وسلم عن الله فقد حكاه عنه ، ورواه عنه .

فالقائل إذا قال للقارئ هذا يحكي كلام الله ، أو يحكي القرآن ، فقد يفهم منه أنه يأتي بكلام يحاكي به كلام الله ، وهذا كفر . وإن أراد أنه بلغه وتلاه فالمعنى صحيح ؛ لكن ينبغي تعبيره بما لا يدل على معنى باطل ، فيقول : قرأه وتلاه ، وبلغه وأداه ؛ ولهذا إذا قيل : يحكى القراءات السبع ، ويرويهما ، وينقلها ، لم ينكر ذلك ؛ لأنه لا يفهم منه إلا تبليغها ؛ لا أنه يأتي بمثلها .

فصل

إذا تبين ذلك . فيقال : هذا القرآن الذي نقرأه ونبلغه ونسمعه هو كلام الله الذي تكلم به ، ونزل به منه روح القدس ، كما قال تعالى :
(فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ * إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ * وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَاتٍ آيَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ * وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ)
فهذا الكلام في القرآن الذي قالوا : إنما يعلمه إياه بشر ، وقد أبطل الله ذلك بقوله : (لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ)
فدل على أن المراد

به نفس القرآن العربي ، الذي يتمتع أن يعلمه إياه ، ذلك الأعجمي ، الذي ألحدوا إليه . وقد قيل : إنه رجل بمكة مولى لابن الحضرمي ، والمعاني المجردة لا يتمتع تعلمها من الأعجمي ، بخلاف هذا القرآن العربي ، فدل أن هذا القرآن نزله روح القدس من الله تبارك وتعالى .

ومثله قوله تعالى في الآية الأخرى : (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ

الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ) وهذا الكلام صفة الله تعالى ،
وأما ما اختص قيامه بنا ؛ من حركاتنا وأصواتنا ، وفهمنا وغير ذلك من
صفاتنا ، فلم يقم منه شيء بذات الله سبحانه ، كما أن ما اختص الرب
تعالى بقيامه به لم ينتقل عنه ، ولم يقم بغيره لا هو ولا مثله : فإن
المخلوق إذا سمع من المخلوق كلامه وبلغه عنه كان ما بلغه هو كلامه ،
كما تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم : « نضر الله امرأً سمع منا
حديثاً فبلغه كما سمعه » مع أن ما قام بالنبي صلى الله عليه وسلم — بباطنه
من العلم والإرادة وغيرها ، وبظاهره من الحركة والصوت وغيرها — لم
ينتقل عنه ، ولم يقم بغيره ؛ بل جميع صفات المخلوقين لا تفارق ذواتهم
وتنتقل عنهم ، فكيف يجوز أن يقال : إن صفة الخالق فارقت ذاته
فانتقلت عنه ؟

والمتعلم إذا أخذ علم المعلم ونقله عنه لم يفارق ذات الأول ، وينتقل
عنها إلى الثاني ؛ بل نفس الحقيقة العلمية حصلت له مثل ما حصلت لمعلمه
أو ليس مثله بل يشبهه ؛ ولهذا يشبه العلم بضوء السراج ، كل أحد
يقتبس منه وهو لم ينقص . ومن المعلوم أن من أوقد من مصباح غيره
فإنه لم ينتقل إلى سراجة شيء من جرم تلك النار ، ولا شيء من صفاتها
القائمة بها ؛ بل جعل الله بسبب ملاصقة النار ذلك ناراً مثل تلك

فالحقيقة النارية موجودة ، وإن كانت هذه العين ليست تلك : لكن النار والعلم ليس هو مثل الكلام الذي يبلغ عن الغير : بل هو مثل أن يسمع بعض الناس كلام غيره ، وشعر غيره ، فيقول من جنس ما قال ، ويقول كما قال غيره مثله . كما يقال : وقع الحاطر على الحاطر كوقع الحافر على الحافر ، وليس هذا من التبليغ والرواية في شيء ، فإن قول القائل :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

هو كلام لبيد كيف ما أنشده الناس وكتبوه : فهذا الشعر الذي ينشده هو شعر لبيد بعينه . فإذا قيل : الشعر الذي قام بنا هو الذي قام بليد . قيل : إن أريد بذلك أن الشعر من حيث هو هو إن أريد أن نفس ما قام بذاته فارق ذاته وانتقل إلينا : فليس كذلك ، وكذلك إن أريد أن عين الصفة المختصة بذلك الشخص كحركته وصوته هي عين الصفة المختصة بنا ، كحركتنا وصوتنا فليس كذلك .

فقولك : هذا هو هذا لفظ فيه إجمال بينه السياق . فإذا قلت : هذا الكلام هو ذاك ، أو هذا الشعر هو ذاك ، كنت صادقا . وإذا قلت هذا الصوت هو ذاك كان كذبا .

والناس لا يقصدون إذا قالوا : هذا شعر لبيد إلا القدر المتحد ،

وهي الحقيقة من حيث هي ، مع قصر النظر عما اختص به أحدهما .

فإن قيل : القدر المتحد كلي مطلق ، والكليات إنما توجد في الأذهان لا في الأعيان . قيل : ذكر هذا هنا غلط ، فإن هذا إنما يقال لو كان رجل قد قال شعر لبيد من غير أن يعلم شعره . فنقول : هذان شيئان اشتركا في النوع الكلي ، وامتاز أحدهما عن الآخر بما يخصه ، والكلي إنما يوجد كلياً في الذهن لا في الخارج ، وأما هنا فنفس شعره كان له وجود في الخارج ، والمقصود من الحقيقة الكلامية — مع قطع النظر عن صوت زيد وصوت عمرو — موجود لما تكلم به لبيد ، وموجود إذا أنشده غير لبيد ، وتلك الحقيقة المتحدة موجودة هنا وهنا ؛ ليست مثل وجود الإنسانية في زيد وعمرو وخالد ؛ فإن إنسانية زيد ليست إنسانية عمرو بل مثلها ، والمشارك بينهما لا يوجد في الخارج ، وهنا نفس الكلام الذي تكلم به لبيد تكلم به المنشد عنه ، ولا يقال : إنه أنشأ مثله ، ولا أنشد مثله ، بل يقال : أنشد شعره بعينه .

لكن الشعر عرض ، والعرض لا يقوم إلا بغيره ؛ فلا بد أن يقوم إما بليد وإما بغيره ، والقائم به وإن كان [ليس] مثل القائم بغيره ؛ لكن المقصود بهما واحد . فالتماثل والتغاير في الوسيلة ، والاتحاد في الحقيقة المقصودة ، وتلك الحقيقة هي إنشاء لبيد لا إنشاء غيره ، والعقلاء

يعلمون أنه ليس نفس الصوت المسموع من ليد هو نفس الصوت المسموع من المنشد ؛ لكن نفس المقصود بالصوت هو الكلام ؛ فإن الصوت واسطة في تبليغه ؛ ولهذا ما كان في الصوت من مدح وذم كان للبلغ ، وما كان في الكلام من مدح وذم كان للمتكلم المبلغ عنه في لفظه ونظمه ومعناه .

وإذا عرف هذا : فقول القائل : هذا القرآن الذي نتلوه ، القائم بنا حين التلاوة هو كلام الله الذي قام به حين تكلم به ، وكان صفة له أم لا ؟ قيل له : أما الكلام فهو كلام الله لا كلامنا ولا غيرنا ، وهو مسموع من المبلغ لا من الله — كما تقدم — وهو مسموع بواسطة سمعاً مقيداً ، لا سمعاً من الله مطلقاً — كما تقدم — وليس شيء مما قام بذاته فارقه وانتقل إلينا ، ولا شيء مما يختص بذواتنا — كحركاتنا وأصواتنا فهو منا — قائماً به .

وأما قوله : هذا القرآن الذي نتلوه القائم بنا حين التلاوة هو كلام الله الذي قام به حين تكلم به ؟ فلفظ القيام فيه إجمال ، فإن أراد أن نفس صفة الرب تكون صفة لغيره ، أو صفة العبد تكون صفة للرب ، فليس كذلك . وإن أراد أن نفس ما ليس بمخلوق صار مخلوقاً ، أو ما هو مخلوق صار غير مخلوق ، فليس الأمر كذلك . وإن أراد أن ما اختص الرب بقيامه به شاركه فيه غيره ، فليس الأمر كذلك . وإن

أراد أن نفس الكلام كلامه لا كلام غيره في الحالين — كما تقدم
تقريره — فالأمر كذلك .

وقد علم أن الحال إذا سمع من الله ليس كالحال إذا سمع من خلقه ،
وذلك فرق بين الحالين ، وإن كان الكلام واحداً . فإذا كان هذا
الفرق ثابتاً في كلام المخلوق مسموعاً ومبلغاً عنه فثبوته في كلام الله أولى
وأحرى ، فإن الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في
أفعاله ، ولا يمكن أن يكون تكلمه به وسماعه مما يعرف له نظير ولا مثال ،
ولا يقاس ذلك بتكلم النبي صلى الله عليه وسلم ، وسماع الكلام منه ؛
فإن النبي صلى الله عليه وسلم بشر ، يمكننا أن نعرف صفاته ، والرب
تعالى لا مثال له ، وهو أبعد عن مماثلة المخلوقات أعظم من بعد
مماثلة أعظم المخلوقات عن مماثلة أديانها .

وقول السائل : إذا تلوناه ، وقام بنا ، يطلق عليه كلام الله وصفته
أم يطلق عليه كلام الله دون صفته ؟ أم في ذلك تفصيل يجب بيانه ؟

فيقال : هو كلام الله وصفته ، مسموعاً من المبلغ عنه لا منه ؛
فالنفي والإثبات بدون هذا التفصيل يوم : إما أنه كلام الله مسموعاً منه ،
أو أنه ليس كلام الله . بل كلام المبلغ عنه . وكلا القولين خطأ وقع
في كلام طائفتين من الناس . طائفة جعلت هذا كلام المبلغ عنه ؛ لا كلام

الله . وطائفة قالت : هذا كلام الله مسموعاً من الله ، ولم تفرق بين
الحالين ؛ حتى ادعى بعضها أن الصوت المسموع قديم ، وتلك لم تجعله
كلام الله ؛ بل كلام الناس . فهؤلاء يقولون : ليس هذا كلام الله ،
وأولئك يقولون : هذا الصوت المسموع قديم . وكلا القولين خطأ
وضلال ؛ لكن هو كلامه مقيداً بواسطة المبلغ القارئ ، ليس هو
كلامه وصفته مطلقاً عن التقييد مسموعاً منه ، وكلام المتكلم يضاف
إليه مطلقاً إذا سمع منه ، ومقيداً إذا سمع من المبلغ عنه ، كما أن
رؤيته يقال : مطلقة إذا رؤي مباشرة . ويقال : مقيدة إذا رؤي
في ماء أو مرآة .

وأما قوله : إذا قام بنا هل كان منتقلاً عن الله بعد أن قام به أم
يكون قائماً بنا وبه معاً ؟ أم الذي قام بنا يكون عبارة عن كلام الله أو
حكاية عنه ؟ ويكون إطلاق كلام الله عليه مجازاً ؟

فيقال : إن صفة المخلوق لا تفارق ذاته ، وتنقل عنه وتقوم بغيره ،
فكيف يجوز أن يقال : إن صفة الرب سبحانه فارقت ذاته ، وانتقلت
عنه وقامت بغيره . وقد بينا أن المتكلم منا إذا أرسل غيره بكلام فإنه
ما قام به ؛ بل لم يفارق ذاته وينتقل إلى غيره ؛ فكلام الله أولى
وأحرى ؛ بل كلامه سبحانه قائم به ، كما يقوم به لو تكلم به ولم يرسل به
رسولاً ، فأرساله رسولاً به يفيد إبلاغه إلى الخلق . وإزاله إليهم

لا يوجب نقصاً في حق الرب ، ولا زوال اتصافه به ، ولا خروجه عن أن يكون كلامه ؛ بل نعلم أن الرب كما أنه قد يتكلم به ، ولا يرسل به رسولاً قد يتكلم به ويرسل به رسولا ، فهو في الحالين كلامه — سبحانه — ؛ بل إرسال الرسول به نفع الخلق ، وهدام ، ولم يجب به نقصان صفة مولايم .

وقوله : أم يكون قائماً بنا وبه ؟ فيقال : معنى القائم لفظ مجمل ؛ فإن أريد أن نفس الكلام من حيث هو هو تكلم هو به ، وتكلمنا به مبلغين له عنه ، فكذلك هو . وإن أريد أن ما اختص به يقوم بنا ، أو ما اختص بنا يقوم به ، فهذا ممتنع . وإن أريد بالقيام أنا بلغنا كلامه ، أو قرأنا كلامه ، أو تلونا كلامه ، فهذا صحيح . فكذلك إن أريد أن هذا الكلام ، كلامه مسموعاً من المبلغ لا منه . وإن أريد بالقيام أن الشيء الذي اختص به هو بعينه قام بغيره محتصاً به فهذا ممتنع . وإن قيل : الصفة الواحدة تقوم بموضعين . قيل : هذا أيضاً مجمل ؛ فإن أريد أن الشيء المختص بمحل يقوم بمحل آخر فهذا ممتنع ، وإن أريد أن الكلام الذي يسمى صفة واحدة يقوم بالمتكلم به ويبلغه عنه غيره كان هذا صحيحاً .

فهذه المواضع يجب أن تفسر الألفاظ المجملة بالألفاظ المفسرة المينة ، وكل لفظ يحتمل حقاً وباطلاً فلا يطلق إلا مينةً به المراد الحق دون

الباطل ؛ فقد قيل أكثر اختلاف العقلاء من جهة اشتراك الأسماء .
وكثير من نزاع الناس في هذا الباب هو من جهة الألفاظ المجملة ، التي
يفهم منها هذا معنى يثبت ، ويفهم منها [الآخر] معنى ينفيه . ثم النفاة
يجمعون بين حق وباطل ، والمثبتة يجمعون بين حق وباطل .

وأما قوله : أم الذي يقوم بنا يكون عبارة عن كلام الله أو حكاية
عنه . ويكون إطلاق كلام الله عليه مجازاً ؟ فيقال : العبارة عن كلام
الغيب يقال لمن في نفسه معنى ثم يعبر عنه غيره ، كما يعبر عما في نفس
الأخرس من فهم مراده ، والذين قالوا : « القرآن عبارة عن كلام الله »
قصودوا هذا ، وهذا باطل ؛ بل القرآن العربي تكلم الله به ؛ وجبريل
بلغه عنه .

وأما « الحكاية » فيراد بهما ما يماثل الشيء ، كما يقال : هذا يحكي
فلاناً إذا كان يأتي بمثل قوله أو عمله ، وهذا ممتنع في القرآن ؛ فإن
الله تعالى يقول : (قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا
يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ) الآية . وقد يقال فلان حكى فلان عنه ،
أي بلغه عنه ، ونقله عنه . ويجيء في الحديث أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال فيما يحكى عن ربه ، ويقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم
روى عن ربه . وحكى عن ربه . فإذا قيل : إنه حكى عن الله بمعنى
أنه بلغ عن الله فهذا صحيح .

وأما قول القائل : هل يكون كلام الله مجازاً ؟ فيقال : علامة
المجاز صحة نفيه ونحن نعلم بالاضطرار أن فلاناً لو قال بحضرة الرسول
ليس هذا كلام الله لكان عنده لم يكن متكلماً بالحقيقة اللغوية .

وأيضاً : فهذا موجود في كل من بلغ كلام غيره ، أنه يقال هذا
كلام المبلغ عنه لا كلام المبلغ ، والله أعلم .

ما تقول السادة أئمة الدين

في رجلين قال أحدهما : القرآن المسموع كلام الله . وقال الآخر : هو كلام جبرئيل ، كما قال تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) فهل أصاب أم أخطأ ؟ وما الجواب عما احتج به ؟ وهل هذا القول قاله أحد من الشيوخ والأئمة أم لا ؟ أفقونا مأجورين ؟ .

فأجاب شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه : الحمد لله رب العالمين : بل القرآن كلام الله تعالى ، وليس كلام جبرئيل . ولا كلام محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وأئمة المسلمين وأصحابهم ، الذين يفتى بقولهم في الإسلام كأبي حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، وأحمد ، وغيرهم .

وجبريل سمعه من الله ، وسمعه محمد من جبريل ، كما قال تعالى (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) . وروح القدس هو جبريل ، وقال تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وقال تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) وقال تعالى : (حَمَّ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) فهو منزل من الله ، كما قال

تعالى : (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ * بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) .

وأما قوله تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) فإنه أضافه إليه لأنه بلغه وأداء لا لكونه أحدث منه شيئاً وابتداء ؛ فإنه سبحانه قال في إحدى الآيتين : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَاهُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ * نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)

فالرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم . وقال في الآية الأخرى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ)
فالرسول هنا جبريل . والله بصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس ؛ فلو كانت إضافته إلى أحدهما لكونه ألف النظم العربي ، وأحدث منه شيئاً غير ذلك تناقض الكلام ؛ فإنه إن كان نظم أحدهما لم يكن نظم الآخر .

وأيضاً فإنه قال : (لَقَوْلُ رَسُولٍ) ولم يقل لقول ملك ولا نبي ، ولفظ الرسول يشعر بأنه مبلغ له عن مرسله ، لا أنه أنشأ من عنده شيئاً .

وأيضاً فقوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) ضمير يعود إلى القرآن

والقرآن يتناول معانيه ولفظه ، ومجموع هذا ليس قولاً لغير الله بإجماع المسلمين ، وإطلاق القول بأن القرآن كلام جبريل أو محمد أو غيرها من المخلوقين كفر لم يقله أحد من أئمة المسلمين ؛ بل عظم الله الإنكار على من يقول إنه قول البشر ، فقال تعالى : (ذَرَفِ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا) إلى قوله : (إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقُنِيَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قُنِيَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنَّ هَذَا لِلْأَسْحَرِ يُؤْتَرُ * إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ * سَأُصْلِيهِ سَقَرَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ) . فمن قال : إن القرآن قول البشر فقد كفر ، وكذلك من قال إنه قول ملك ؛ وإنما يقول إنه قول جبريل أحد رجلين :

إما رجل من الملاحدة والفلاسفة . الذين يقولون : إنه فيض فاض على نفس النبي من العقل الفعال ، ويقولون : إنه جبريل . ويقولون : إن جبريل هو الخيال الذي يتمثل في نفس النبي صلى الله عليه وسلم . يقولون : إنه تلقاه معان مجردة ، ثم إنه تشكل في نفسه حروفاً كما يتشكل في نفس النائم ، كما يقول ذلك ابن عربي صاحب « الفصوص » وغيره من الملاحدة ؛ ولهذا يدعى أنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك ، الذي يوحى به إلى الرسول ، فإن « المعدن » عنده هو العقل ، و « الملك » هو الخيال الذي في نفسه ، والنبي عندهم يأخذ من هذا الخيال .

وهذا الكلام من أظهر الكفر بإجماع المسلمين واليهود والنصارى ،
وهو مما يعلم فسادُه بالاضطرار من دين المسلمين .

أورجل ينتسب إلى مذهب الأشعري ، ويظن أن هذا قول
الأشعري ؛ بناء على أن الكلام العربي لم يتكلم الله به عنده
وإنما كلامه معنى واحد قائم بذات الرب : هو الأمر والخبر ؛
إن عبر عنه بالعربية كان قرآنًا ، وإن عبر عنه بالعبرانية كان تورا ،
وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلًا ، وهذا القول وإن كان قول ابن
كلاب والقلاسي ، والأشعري ونحوم ، فلم يقولوا : إن الكلام العربي
كلام جبريل ، ومن حكى هذا عن الأشعري نفسه فهو مجازف ، وإنما
قال طائفة من المنتسبين إليه — كما قالت طائفة أخرى — إنه نظم محمد
صلى الله عليه وسلم ؛ ولكن المشهور عنه أن الكلام العربي مخلوق ،
ولا يطلق عليه القول بأنه كلام الله ؛ لكن إذا كان مخلوقًا فقد يكون
خلقُه في الهواء ، أو في جسم ؛ لكن القول إذا كان ضعيفاً ظهر الفساد
في لوازمه .

وهذا القول أيضاً لم يقله أحد من الصحابة والتابعين ، وأئمة المسلمين
وأصحابهم ، الذين يفتى بقولهم ؛ بل كان الشيخ أبو حامد الإسفرائيني
يقول : مذهبي ، ومذهب الشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وسائر علماء
الأمصار في القرآن مخالف لهذا القول ، وكذلك أبو محمد الجويني والدأبي

المعالي قال : مذهب الشافعي وأصحابه في الكلام ليس هو قول الأشعري ،
وعامة العقلاء يقولون : إن فساد هذا القول معلوم بالاضطرار ، فإننا نعلم
أن التوراة إذا عربت لم تكن هي القرآن ، ونعلم أن آية الكرسي ليست
هي معنى آية الدين .

والله تعالى قد فرق في كتابه بين تكليمه لموسى وإيحائه إلى غيره
بقوله تعالى : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالذِّينِ مِنْ بَعْدِهِ) إلى قوله :
(وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) وقال تعالى : (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا
وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) ففرق بين
التكليم الذي حصل لموسى ، وبين الإيحاء المشترك ، وموسى سمع كلام
الله من الله بلا واسطة ، كما قال تعالى : (فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى * إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا
إِلَهَ إِلَّا أَنَا) .

والرسول إذا بلغه إلى الناس وبلغه الناس عنه كان مسموعاً سماعاً
مقيداً بواسطة المبلغ ، كما قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
اسْتَجَارَكَ فَاجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) فهو مسموع مبلغ عنه بواسطة
المخلوق ؛ بخلاف سماع موسى صلى الله عليه وسلم ، وإن كان العبد
يسمع كلام الرسول من المبلغين عنه ، فليس ذلك كالسمع منه ، فأمر
الله تعالى أعظم .

ولهذا اتفق سلف الأمة وأئمتها على أن القرآن الذي يقرأه المسلمون كلام الله تعالى ، ولم يقل أحد منهم إن أصوات العباد ولا مداد المصاحف قديم ، مع اتفاقهم على أن المثبت بين لוחي المصحف كلام الله ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم »
فالكلام الذي يقرؤه المسلمون كلام الله ، والأصوات التي يقرؤون بها أصواتهم . والله أعلم .

وسئل رحمه الله

ما تقول السادة العلماء الجهابذة ، — أئمة الدين رضي الله عنهم
أجمعين — فيمن يقول : الكلام غير المتكلم ، والقول غير القائل ،
والقرآن والمقروء والقارئ كل واحد منها له معنى ؟ بينوا لنا ذلك
بياناً شافياً ؛ ليصل إلى ذهن الحاذق والبليد ، أثابكم الله بمنه .

فأجاب — رضي الله عنه — :

الحمد لله ، من قال : إن الكلام غير المتكلم ، والقول غير القائل
وأراد أنه مبين له ومنفصل عنه فهذا خطأ وضلال ، وهو قول من
يقول : إن القرآن مخلوق ، فإنهم يزعمون أن الله لا يقوم به صفة من
الصفات ، لا القرآن ولا غيره ، ويوهمون الناس بقولهم العلم غير العالم
والقدرة غير القادر ، والكلام غير المتكلم ، ثم يقولون : وما كان غير
الله فهو مخلوق ، وهذا تلبيس منهم .

فإن لفظ « الغير » يراد به ما يجوز مباينته للآخر ومفارقته له ،
وعلى هذا فلا يجوز أن يقال علم الله غيره ، ولا يقال إن الواحد

من العشرة غيرها ، وأمثال ذلك ، وقد يراد بلفظ « الغير » ما ليس هو الآخر ، وعلى هذا فتكون الصفة غير الموصوف ، لكن على هذا المعنى لا يكون ما هو غير ذات الله الموصوفة بصفاته مخلوقا ؛ لأن صفاته ليست هي الذات ؛ لكن قائمة بالذات ، والله سبحانه وتعالى هو الذات المقدسة الموصوفة بصفات كماله ، وليس الاسم اسماً لذات لا صفات لها ؛ بل يتمتع وجود ذات لا صفات لها .

والصواب في مثل هذا أن يقال : الكلام صفة المتكلم ، والقول صفة القائل ، وكلام الله ليس بانياً منه ؛ بل أسمع لجبريل ، ونزل به على محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِهِ) . ولا يجوز أن يقال : إن كلام الله فارق ذاته ، وانتقل إلى غيره . بل يقال كما قال السلف : إنه كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود . فقولهم : « منه بدأ » رد على من قال : إنه مخلوق في بعض الأجسام ، ومن ذلك المخلوق ابتداءً . فبينوا أن الله هو المتكلم به « منه بدأ » لا من بعض المخلوقات « وإليه يعود » أي فلا يبقى في الصدور منه آية ، ولا في المصاحف حرف ، وأما القرآن فهو كلام الله .

فمن قال : إن القرآن الذي هو كلام الله غير الله فخطؤه وتليسه كخطأ من قال إن الكلام غير المتكلم . وكذلك من قال إن كلام

الله له مقروء غير القرآن الذي تكلم به فخطؤه ظاهر ، وكذلك
من قال : إن القرآن الذي يقرؤه المسلمون غير المقروء الذي يقرؤه
المسلمون فقد أخطأ .

وإن أراد بـ « القرآن » مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرآنًا ، وقال :
أردت أن القراءة غير المقروء ؛ فلفظ القراءة مجمل ، قد يراد بالقراءة
القرآن ، وقد يراد بالقراءة المصدر فمن جعل « القراءة » التي هي
المصدر غير المقروء ، كما يجعل التكلم الذي هو فعله غير الكلام الذي هو
يقوله ، وأراد بالغير أنه ليس هو إياه فقد صدق ، فإن الكلام الذي
يتكلم به الإنسان يتضمن فعلاً كالحركة ، ويتضمن ما يقترن بالفعل
من الحروف والمعاني ؛ ولهذا يجعل القول قسماً للفعل تارة ، وقسماً
منه أخرى .

فالأول كما يقول : الإيمان قول وعمل . ومنه قوله صلى الله عليه
وسلم : « إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل
به » ومنه قوله تعالى : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) .
ومنه قوله تعالى : (وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ)
وأمثال ذلك مما يفرق بين القول والعمل . وأما دخول القول في العمل
ففي مثل قوله تعالى : (فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهِنَّ أجمعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) .
أجمعين عما كانوا يعملون وقد فسروه بقول لا إله إلا الله ، ولما

سئل صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل ؟ قال : « الإيمان بالله »
مع قوله : « الإيمان بضع وسبعون شعبة ، أعلاها قول لا إله إلا الله ؛
وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » ونظائر ذلك متعددة .

وقد تنوزع فيمن حلف لا يعمل عملاً إذا قال قولاً كالقراءة ونحوها
هل يحنث ؟ على قولين في مذهب أحمد وغيره ، بناء على هذا .

فهذه الألفاظ التي فيها إجمال واشتباه إذا فصلت معانيها ، وإلا وقع
فيها نزاع واضطراب . والله سبحانه وتعالى أعلم .

وسئل

هل نفس المصحف هو نفس القرآن ، أم كتابته ؟ وما في صدور
القراء هل هو نفس القرآن أو حفظه ؟

فأجاب : الواجب أن يطلق ما أطلقه الكتاب والسنة ، كقوله تعالى :
(بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ) وقوله : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ *
فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ) وقوله : (وَالطُّورِ * وَكَتَبَ
مَسْطُورٍ * فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ) وقوله : (يَنلُؤُاْ صُحُفًا مُّطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ
قَيِّمَةٌ) وقوله تعالى : (كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ * فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ *
مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ) .

وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يسافر بالقرآن إلى
أرض العدو » وقوله : « استذكروا القرآن ، فلهو أشد تفصياً من
صدور الرجال من النعم في عقلها » وكلاهما في الصحيحين ، وقوله :
« الجوف الذي ليس فيه شيء من القرآن كالبيت الحرب » قال الترمذي :
حديث صحيح .

فمن قال : القرآن في المصاحف والصدور فقد صدق ، ومن قال :
 فيها حفظه وكتابته فقد صدق ، ومن قال : القرآن مكتوب في المصاحف
 محفوظ في الصدور فقد صدق ، ومن قال : إن المداد أو الورق ،
 أو صفة العبد أو فعله ، أو حفظه وصوته قديم ، أو غير مخلوق فهو
 مخطيء ضال ، ومن قال : إنما في المصحف ليس هو كلام الله ، أو
 ما في صدور القراء ليس هو كلام الله ، أو قال : إن القرآن العزيز
 لم يتكلم به الله ، ولكن هو مخلوق ، أو صنفه جبريل أو محمد ، وقال :
 إن القرآن في المصاحف كما أن محمداً في التوراة والإنجيل ، فهو أيضاً
 مخطيء ضال . فإن القرآن كلام ، والكلام نفسه يكتب في المصحف .

بخلاف الأعيان ، فإنه إنما يكتب اسمها وذكرها ، فالرسول مكتوب
 في التوراة والإنجيل ذكره ونعته ، كما أن القرآن في زبر الأولين ،
 وكما أن أعمالنا في الزبر . قال تعالى : (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) وقال
 تعالى : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) ومحمد مكتوب في التوراة
 والإنجيل ، كما أن القرآن في تلك الكتب ، وكما أن أعمالنا في الكتب
 وأما القرآن فهو نفسه مكتوب في المصاحف . ليس المكتوب ذكره
 والخبر عنه ، كما يكتب اسم الله في الورق ، ومن لم يفرق بين كتابة
 الأسماء والكلام ، وكتابة المسميات والأعيان — كما جرى لطائفة من
 الناس — فقد غلط غلطاً سوى فيه بين الحقائق المختلفة . كما قد

يجعل مثل هؤلاء الحقائق المختلفة شيئاً واحداً ، كما قد جعلوا جميع أنواع الكلام معنى واحداً .

وكلام المتكلم بسمع تارة منه ، وتارة من المبلغ . فالتبى صلى الله عليه وسلم لما قال : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » فهذا الكلام قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظه ومعناه ؛ فلفظه لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومعناه معنى الرسول . فإذا بلغه المبلغ عنه بلغ كلام الرسول بلفظه ومعناه ؛ ولكن صوت الصحابي المبلغ ليس هو صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فالقرآن كلام الله لفظه ومعناه ، سمعه منه جبريل ، وبلغه عن الله إلى محمد ؛ ومحمد سمعه من جبريل وبلغه إلى أمته ، فهو كلام الله حيث سمع وكتب وقرئ ، كما قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُغْهُ مَأْمِنَهُ) .

وكلام الله تكلم الله به بنفسه ، تكلم به باختياره وقدرته ، ليس مخلوقاً بائناً عنه ؛ بل هو قائم بذاته ، مع أنه تكلم به بقدرته ومشيبته ، ليس قائماً بدون قدرته ومشيبته .

والسلف قالوا : لم يزل الله تعالى متكلماً إذا شاء . فإذا قيل : كلام الله قديم ؛ بمعنى أنه لم يصر متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً ، ولا كلامه مخلوق ، ولا معنى واحد قديم قائم بذاته ؛ بل لم يزل متكلماً إذا شاء فهذا كلام صحيح .

ولم يقل أحد من السلف إن نفس الكلام المعين قديمٌ . وكانوا يقولون : القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود . ولم يقل أحد منهم إن القرآن قديم ، ولا قالوا : إن كلامه معنى واحد قائم بذاته ، ولا قالوا : إن حروف القرآن أو حروفه وأصواته قديمة أزلية قائمة بذات الله ، وإن كان جنس الحروف لم يزل الله متكلماً بها إذا شاء ؛ بل قالوا : إن حروف القرآن غير مخلوقة ، وأنكروا على من قال : إن الله خلق الحروف .

وكان أحمد وغيره من السلف ينكرون على من يقول : لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق . يقولون : من قال هو مخلوق فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع ؛ فإن « اللفظ » يراد به مصدر لفظ يلفظ لفظاً ، ويراد باللفظ الملفوظ به ، وهو نفس الحروف المنطوقة ، وأما أصوات العباد ومداد المصاحف فلم يتوقف أحد من السلف في أن ذلك مخلوق ، وقد نص أحمد وغيره على أن صوت القارئ صوت العبد ، وكذلك غير أحمد من الأئمة . وقال أحمد : من

قال لفظي بالقرآن مخلوق يريد به القرآن فهو جهمي ، فالإنسان وجميع صفاته مخلوق ، حركانه وأفعاله وأصواته مخلوقة ، وجميع صفاته مخلوقة ؛ فمن قال عن شيء من صفات العبد إنها غير مخلوقة أو قديمة فهو مخطيء . ومن قال عن شيء من كلام الله أو صفاته إنه مخلوق فهو مخطيء .

وأما أصوات العباد بالقرآن والمداد الذي في المصحف فلم يكن أحد من السلف يتوقف في ذلك ؛ بل كلهم متفقون أن أصوات العباد مخلوقة ، والمداد كله مخلوق . وكلام الله الذي يكتب بالمداد غير مخلوق ، قال الله تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلَّمْتُ رَبِّي لَنفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفِدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) .

وهذه المسائل قد بسط الكلام عليها ، وذكر أقوال الناس واضطرابهم فيها في مواضع أخر .

وقال قدس الله روحه

فصل

والقرآن الذي بين لوعي المصحف متواتر : فإن هذه المصاحف المكتوبة اتفق عليها الصحابة ، ونقلوها قرآنا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي متواترة من عهد الصحابة ، نعلم علماً ضروريا أنها ما غيرت ، والقراءة المعروفة عن السلف الموافقة للمصحف تجوز القراءة بها بلا نزاع بين الأئمة ، ولا فرق عند الأئمة بين قراءة أبي جعفر ويعقوب ، وخلف ، وبين قراءة حمزة والكسائي ، وأبي عمرو ونعيم ، ولم يقل أحد من سلف الأمة وأئمتها إن القراءة مختصة بالقراء السبعة .

فإن هؤلاء : إنما جمع قراءاتهم أبو بكر ابن مجاهد بعد ثلاثمائة سنة من الهجرة ، واتبعه الناس على ذلك ، وقصد أن ينتخب قراءة سبعة من قراء الأمصار ، ولم يقل هو ولا أحد من الأئمة إن ما خرج عن هذه السبعة فهو باطل ، ولا إن قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » أريد به قراءة هؤلاء السبعة ؛ ولكن

هذه السبعة اشتهرت في أمصار لا يعرفون غيرها ، كأرض المغرب .
فأولئك لا يقرؤون غيرها ؛ لعدم معرفتهم باشتهار غيرها .

فأما من اشتهرت عندهم هذه كما اشتهر غيرها ؛ مثل أرض العراق وغيرها
فلهم أن يقرأوا بهذا وهذا ، والقراءة الشاذة مثل ما خرج عن مصحف
عثمان ، كقراءة من قرأ : (الحى القيام) و (صراط من أنعمت
عليهم) و (إن كانت إلا زقية واحدة) (والليل إذا يغشى ، والنهار
إذا تجلى ، والذكر والأشئ) وأمثال ذلك .

فهذه إذا قرئ بها في الصلاة ففيها قولان مشهوران للعلماء ، هما
روايتان عن الإمام أحمد .

« أحدهما » تصح الصلاة بها ؛ لأن الصحابة الذين قرأوا بها كانوا
يقرؤونها في الصلاة ، ولا ينكر عليهم .

« والثانى » لا ؛ لأنها لم تتواتر إلينا ، وعلى هذا القول فهل يقال :
إنها كانت قرآنا فنسخ ، ولم يعرف من قرأ [با] لناسخ ؟ أو لم تنسخ ،
ولكن كانت القراءة بها جائزة لمن ثبتت عنده دون من لم تثبت ، أو
غير ذلك ، هذا فيه نزاع مبسوط فى غير هذا الموضع .

وأما من قرأ بقراءة أبى جعفر ويعقوب ونحوهما : فلا تبطل الصلاة
بها باتفاق الأئمة ؛ ولكن بعض المتأخرين من المغاربة ذكر فى ذلك كلاما
وافقه عليه بعض من لم يعرف أصل هذه المسألة .

وقال شيخ الإسلام

ابن تيمية قدس الله روحه

وأما « الحروف » هل هي مخلوقة أو غير مخلوقة ؟ فالخلاف في ذلك بين الخلف مشهور ، فأما السلف فلم ينقل عن أحد منهم أن حروف القرآن وألفاظه وتلاوته مخلوقة ، ولا ما يدل على ذلك ؛ بل قد ثبت عن غير واحد منهم الرد على من قال : إن ألفاظنا بالقرآن مخلوقة . وقالوا : هو جهمي . ومنهم من كفره ، وفي لفظ بعضهم تلاوة القرآن ، ولفظ بعضهم الحروف .

ومن ثبت ذلك عنه أحمد بن حنبل ، وأبو الوليد الجارودي صاحب الشافعي ، وإسحاق بن راهويه ، والحميدي ، ومحمد بن أسلم الطوسي ، وهشام بن عمار ، وأحمد بن صالح المصري . ومن أراد الوقوف على نصوص كلامهم فليطالع الكتب المصنفة في السنة ؛ مثل « الرد على الجهمية » للإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم ، وكتاب « الشريعة » للآجري و « الإبانة » لابن بطة ، و « السنة » للالكائي ، و « السنة » للطبراني

وغير ذلك من الكتب الكثيرة ، ولم ينسب أحد منهم إلى خلاف ذلك ، إلا بعض أهل الغرض نسب البخاري إلى أنه قال ذلك . وقد ثبت عنه بالإسناد المرضي أنه قال : من قال غي أنى قلت لفظي بالقرآن مخلوق فقد كذب . وتراجعه في آخر صحيحه تبين ذلك .

وهنا ثلاثة أشياء :

« أحدها » حروف القرآن التي هي لفظه قبل أن ينزل بها جبريل ، وبعد ما نزل بها ، فمن قال : إن هذه مخلوقة فقد خالف إجماع السلف ، فإنه لم يكن في زمانهم من يقول هذا ، إلا الذين قالوا : إن القرآن مخلوق ، فإن أولئك قالوا بالخلق للألفاظ ؛ ألفاظ القرآن ، وأما ما سوى ذلك فهم لا يقرون بثبوته ، لا مخلوقا ولا غير مخلوق ، وقد اعترف غير واحد من فحول أهل الكلام بهذا : منهم عبد الكريم الشهرستاني مع خبرته بالملل والنحل ، فإنه ذكر أن السلف مطلقاً ذهبوا إلى أن حروف القرآن غير مخلوقة ، وقال : ظهور القول بحدوث القرآن محدث ، وقرر مذهب السلف في كتابه المسمى بـ « نهاية الكلام » .

« الثاني » أفعال العباد . وهي حركاتهم التي تظهر عليها التلاوة . فلا خلاف بين السلف أن أفعال العباد مخلوقة ؛ ولهذا قيل : إنه بدع

أكثرهم من قال : لفظي بالقرآن مخلوق ؛ لأن ذلك قد يدخل فيه فعله .

« الثالث » التلاوة الظاهرة من العبد عقيب حركة الآية ، فهذه منهم من يصفها بالخلق ، وأول من قال ذلك — فيما بلغنا — حسين الكرايسي ، وتلميذه داود الأصبهاني ، وطائفة ؛ فأنكر ذلك عليهم علماء السنة في ذلك الوقت ، وقالوا فيهم كلاما غليظا ، وجمهورهم — وهم اللفظية عند السلف — الذين يقولون : لفظنا بالقرآن مخلوق ، أو القرآن بألفاظنا مخلوق ، ونحو ذلك .

وعارضهم طائفة من أهل الحديث والسنة كثيرون ، فقالوا : لفظنا بالقرآن غير مخلوق ، والذي استقرت عليه نصوص الإمام أحمد وطبقته من أهل العلم : أن من قال : لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع ، هذا هو الصواب عند جماهير أهل السنة ، أن لا يطلق واحد منها ، كما عليه الإمام أحمد وجمهور السلف ؛ لأن كل واحد من الإطلاقيين يقتضي إيهاما لخطأ ؛ فإن أصوات العباد محدثة بلا شك ، وإن كان بعض من نصر السنة ينفي الخلق عن الصوت المسموع من العبد بالقرآن ، وهو مقدار ما يكون من القرآن المبلغ .

فإن جمهور أهل السنة أنكروا ذلك وعابوه . جريا على منهج أحمد

وغيره من أئمة الهدى ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم » .

وأما التلاوة في نفسها التي هي حروف القرآن وألفاظه ، فهي غير مخلوقة ، والعبد إنما يقرأ كلام الله بصوته ، كما أنه إذا قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » فهذا الكلام لفظه ومعناه إنما هو كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو قد بلغه بحركته وصوته ، كذلك القرآن لفظه ومعناه كلام الله تعالى ؛ ليس للمخلوق فيه إلا تبليغه وتأديته وصوته ، وما يخفى على ليب الفرق بين التلاوة في نفسها : قبل أن يتكلم بها الخلق ، وبعد أن يتكلموا بها ، وبين ما للعبد في تلاوة القرآن من عمل وكسب ، وإنما غلط بعض الموافقين والمخالفين ، فجمعوا البابين باباً واحداً ، وأرادوا أن يستدلوا على نفس حدوث حروف القرآن بما دل على حدوث أفعال العباد وما تولد عنها ، وهذا من أقبح الغلط ، وليس في الحجج العقلية ، ولا السمعية ما يدل على حدوث نفس حروف القرآن ، إلا من جنس ما يحتاج به على حدوث معانيه . والجواب عن الحجج مثل الجواب عن هذه لمن استهدى الله فهداه .

وأما ما ذكروه من آيات الصفات وأحاديثها : فذهب سلف الأمة من الصحابة والتابعين ، وسائر الأئمة المتبوعين الإقرار والإمرار . قال

أبو سليمان الخطابي ، وأبو بكر الخطيب : مذهب السلف في آيات الصفات ، وأحاديث الصفات ، إجراؤها على ظاهرها مع نفي الكيفية ، والتشبيه عنها .
وقالا في ذلك : إن الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات ، يحتذى فيه حدوه ، ويتبع فيه مثاله ، فإذا كان إثبات ذاته إثبات وجود لا إثبات كيفية : فكذلك إثبات صفاته إثبات وجود لا إثبات كيفية ، فلا نقول : إن معنى اليد القدرة ، ولا إن معنى السمع العلم ، هذا كلامها .

وقال بعضهم : إذا قال لك الجهمي : كيف ينزل إلى سماء الدنيا ؟ فقل له : كيف هو في نفسه ؟ فإن قال : نحن لا نعلم كيفية ذاته . فقل : ونحن لا نعلم كيفية صفاته ، وكيف نعلم كيفية صفة ، ولا نعلم كيفية موصوفها .

ومن فهم من صفات الله تعالى ما هو مستلزم للحدوث ، مجانس لصفات المخلوقين ، ثم أراد أن ينفي ذلك عن الله فقد شبه وعطل ؛ بل الواجب أن لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه ، أو وصفه به رسوله ، لا تتجاوز القرآن والحديث . وأن نعلم مع ذلك أن الله تعالى ليس كمثله شيء ، لا في نفسه ، ولا في أوصافه ، ولا في أفعاله ، وأن الخلق لا تطبق عقولهم كنه معرفته ، ولا تقدر ألسنتهم على بلوغ صفته (سُبْحَنَ رَبِّكَ

رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ * وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)

وصلى الله على محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم .

وسئل رحمه الله

عمن يقول : إن الشكل والنقط من كلام الله تبارك وتعالى ، وهل ذلك حق أم باطل ؟ وما الحكم في الأحرف ؟ هل هي كلام الله أم لا ؟ بينوا لنا ذلك مثابين مأجورين ؟ .

فأجاب : الحمد لله رب العالمين . المصاحف التي كتبها الصحابة لم يشكلوا حروفاً ، ولم ينقطوها ؛ فإنهم كانوا عرباً لا يلحنون ، ثم بعد ذلك في أواخر عصر الصحابة لما نشأ اللحن صاروا ينقطون المصاحف ويشكلونها وذلك جائز عند أكثر العلماء ، وهو إحدى الروايتين عن أحمد ، وكرهه بعضهم ، والصحيح أنه لا يكره ؛ لأن الحاجة داعية إلى ذلك ، ولا نزاع بين العلماء أن [حكم] الشكل والنقط حكم الحروف المكتوبة ، فإن النقط تميز بين الحروف ، والشكل يبين الإعراب ، لأنه كلام من تمام الكلام . ويروى عن أبي بكر وعمر أنها قالا : « إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه » فإذا قرأ القارئ (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) كانت الضمة والفتحة والكسرة من تمام لفظ القرآن .

وإذا كان كذلك فالمداد الذي يكتب به الشكل والنقط كالمداد الذي

يكتب به الحروف ، والمداد كله مخلوق ، ليس منه شيء غير مخلوق .
والصوت الذي يقرأ به الناس القرآن هو صوت العباد ؛ لكن الكلام
كلام الله تعالى ، قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ
حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن
بأصواتكم » فالكلام كلام الباري ، والصوت صوت القارئ ، وهذا
ليس هو الصوت الذي ينادى الله به عباده ، ويسمعه موسى وغيره ، كما
دل على ذلك الكتاب والسنة .

وكلام الله غير مخلوق عند سلف الأمة وأئمتها ، وهو أيضاً يتكلم
بمشيئته وقدرته وعدم ، لم يزل متكلماً إذا شاء فهو قديم النوع ، وأما
نفس « النداء » الذي نادى به موسى ونحو ذلك فحينئذ ناداه به ، كما
قال تعالى : (فَلَمَّا أَنْنَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَى) ، وكذلك نظائره ، فكان السلف
يفرقون بين نوع الكلام وبين الكلمة المعينة . قال تعالى : (قُلْ لَوْ
كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفِدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) .

وكلام الله وما يدخل في كلامه من ندائه . وغير
ذلك ليس بمخلوق بأن منه ، بل هو منه ، والقرآن سمعه جبرئيل من
الله ، ونزل به إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ
الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وقال تعالى : (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ
أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) وقال تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ)
ونحو ذلك .

والنبي صلى الله عليه وسلم بلغه إلى الأمة ، والمسلمون يسمعه بعضهم من بعض ، وليس ذلك كسماع موسى كلام الله ، فإنه سمعه بلا واسطة والذي يقرؤه المسلمون ويكتبونه في مصاحفهم هو كلام الله لا كلام غيره وهم يقرؤونه بأصواتهم ، ويكتبونه بمدادهم في ورقهم . وأفعالهم ، وأصواتهم ، ومدادهم ، مخلوق .

والقرآن الذي يقرؤونه ويكتبونه هو كلام الله تعالى غير مخلوق ، سواء قرؤوه قراءة يثابون عليها ، أو لا يثابون عليها ، وسواء كتبوه مشكولا منقوفاً أو كتبوه غير مشكول ولا منقوط ؛ فإن ذلك لا يخرجهم عن أن يكون المكتوب هو القرآن ، وهو كلام الله الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم ، وما بين اللوحين كلام الله ، سواء كان مشكولا منقوفاً ، أو كان غير مشكول ولا منقوط ، وكلام الله منزل غير مخلوق ، وأصوات العباد والمداد مخلوقان . والقرآن العربي كلام الله نكلم به ليس بعضه كلام الله وبعضه ليس كلام الله ، وليس لجبريل ولا لمحمد منه إلا التبليغ ، لم يحدث واحد منها شيئاً من حروفه ؛ بل الجميع كلام الله تبارك وتعالى .

وهذه « المسائل » مبسوبة في غير هذا الجواب ؛ ولكن هذا قدر ما وسعته هذه الورقة . والله أعلم .

وقال شيخ الإسلام رحمه الله

فصل

الكلام في « القرآن » و « الكلام » هل هو حرف وصوت ، أم ليس بحرف وصوت محدث : حدث في حدود المائة الثالثة ، وانتشر في المائة الرابعة ؛ فإن أبا سعيد بن كلاب ثم أبا الحسن الأشعري ونحوهما لما ناظروا المعتزلة في إثبات الصفات ، وأن القرآن ليس بمخلوق ورأوا أن ذلك لا يتم إلا إذا كان القرآن قديماً ، وأنه لا يمكن أن يكون قديماً إلا أن يكون معنى قائماً بنفس الله كعلمه ، وزادوا أن الله لا يتكلم بصوت ، ولا لغة ، لا قديم ولا غير قديم ، لما رأوه من امتناع قيام أمر حادث به ، وخالفوا في ذلك جمهور المسلمين : من أهل الحديث ، والفقهاء ، والكلام والتصوف ، وإن تنوعت مآخذهم فإن الآثار شاهدة بأن الله يتكلم بصوت .

ولهذا جهم الإمام أحمد وغيره من أنكر ذلك . قال عبد الله بن أحمد : قلت لأبي : إن أقواما يقولون : إن الله لا يتكلم بصوت .

فقال : هؤلاء جهمية ؛ إنما يدورون على التعطيل ، وذكر حديث ابن مسعود ، وكذلك رواه غير واحد عن أحمد . وكذلك البخاري ترجم في صحيحه بابا في قوله : (حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) بين فيه الحجة على أن الله يتكلم بصوت . وكذلك المصنفون في السنة من أئمة الحديث ومكثر ، وكذلك أئمة الصوفية ، كالحارث المحاسبي ، وأبي الحسن بن سالم وغيرهما ، وكذلك الفقهاء من جميع الطوائف : المالكية ، والشافعية والحنفية ، والحنبلية ، المصنفون في أصول الفقه ، يقررون أن الأمر والنهي ، والخبر ، والعموم له صيغ موضوعة في اللغة تدل بمجردا على أنها أمر ونهي ، وخبر ، وعموم ، ويذكرون خلاف الأشعرية في أن الأمر لا صيغة له .

ثم المثبتون للصوت منهم المعتزلة ، الذين يقولون : القرآن مخلوق يقولون كلامه صوت قائم بغيره ، ومنهم الكرامية ، وطوائف من أهل الحديث من الحنبلية ، وغيرهم ، يقولون : يتكلم بصوت قائم به ، لكن ليس الصوت بقديم .

ومنهم طائفة من متكلمة أهل السنة من الحنبلية وغيرهم يقولون : يتكلم بصوت قديم قائم به .

ومنهم طائفة من الفقهاء من الحنفية وغيرهم ، يقولون يخاطب

بصوت قائم بغيره ، والمعنى قديم قائم به .

فلما أظهرت الأشعرية — كالقاضي أبي بكر بن الباقلاني وغيره
في أواخر المائة الرابعة — أن الكلام ليس بحرف ، ولا صوت ، ولا
لغة ، وقد تبعهم قوم من الفقهاء من أصحاب مالك ، والشافعي ، وأبي
حنيفة ، وقليل من أصحاب أحمد رأى أهل الحديث ، وجمهور أهل
السنة من الفقهاء وأهل الحديث ما في ذلك من البدعة : فأظهروا
خلاف ذلك ، وأطلق من أطلق منهم أن كلام الله حرف وصوت (١) .

(١) يياض بالاصل مقدار خمسة اسطر تقريبا .

سئل رحمه الله

عن رجلين تباحثا ، فقال أحدهما : القرآن حرف وصوت . وقال الآخر : ليس هو بحرف ولا صوت ، وقال أحدهما : النقط التي في المصحف والشكل من القرآن ، وقال الآخر : ليس ذلك من القرآن ، فما الصواب في ذلك ؟

فأجاب رضي الله عنه : الحمد لله رب العالمين . هذه « المسألة »
يتنازع فيها كثير من الناس ويخطئون فيها الحق بالباطل ، فالذي قال :
إن القرآن حرف وصوت إن أراد بذلك أن هذا القرآن الذي يقرؤه
المسلمون هو كلام الله الذي نزل به الروح الأمين على محمد صلى الله
عليه وسلم خاتم النبيين والمرسلين ، وأن جبريل سمعه من الله والنبي صلى
الله عليه وسلم سمعه من جبريل ، والمسلمون سمعوه من النبي صلى الله
عليه وسلم كما قال تعالى : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ)
وقال : (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ)
فقد أصاب في ذلك ؛ فإن هذا مذهب سلف الأمة وأئمتها ، والدلائل
على ذلك كثيرة من الكتاب والسنة والإجماع .

ومن قال : إن القرآن العربي لم يتكلم الله به وإنما هو كلام جبريل أو غيره عبر به عن المعنى القائم بذات الله ، كما يقول ذلك ابن كلاب والأشعري ومن وافقهما فهو قول باطل من وجوه كثيرة .

فإن هؤلاء يقولون : إنه معنى واحد قائم بالذات ، وإن معنى التوراة والإنجيل والقرآن واحد ، وأنه لا يتعدد ولا يتبعض ، وأنه إن عبر عنه بالعربية كان قرآنًا ، وبالعبرانية كان توراة ، وبالسريانية كان إنجيلا ، فيجعلون معنى آية الكرسي وآية الدين و (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) و (تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍ) ، والتوراة والإنجيل وغيرها معنى واحداً ، وهذا قول فاسد بالعقل والشرع ، وهو قول أحدثه ابن كلاب لم يسبقه إليه غيره من السلف .

وإن أراد القائل بالحرف والصوت أن الأصوات المسموعة من القراء ، والمداد الذي في المصاحف قديم أزلي ، أخطأ وابتدع ، وقال ما يخالف العقل والشرع ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال « زينوا القرآن بأصواتكم » فبين أن الصوت صوت القارئ ، والكلام كلام البارئ ، كما قال تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى

يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ) فالقرآن الذي يقرؤه المسلمون كلام الله لا كلام غيره كما ذكر الله ذلك ، وفي السنن عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول :

« ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي ، فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ كلام ربي » وقالوا لأبي بكر الصديق لما قرأ عليهم : (الله * غُلِبَتِ الرُّومُ) أهذا كلامك أم كلام صاحبك ؟ فقال : ليس بكلامي ولا كلام صاحبي ؛ ولكنه كلام الله تعالى .

والناس إذا بلغوا كلام النبي صلى الله عليه وسلم كقوله : « إنما الأعمال بالنيات » فإن الحديث الذي يسمعون حديث النبي صلى الله عليه وسلم تكلم به بصوته وبحروفه ومعانيه ، والمحدث بلغه عنه بصوت نفسه لا بصوت النبي صلى الله عليه وسلم ، فالقرآن أولى أن يكون كلام الله إذا بلغته الرسل عنه ، وقرأته الناس بأصواتهم .

والله تكلم بالقرآن بحروفه ومعانيه بصوت نفسه ، ونادى موسى بصوت نفسه ؛ كما ثبت بالكتاب والسنة وإجماع السلف ، وصوت العبد ليس هو صوت الرب ولا مثل صوته ؛ فإن الله ليس كمثله شيء : لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله .

وقد نص أئمة الإسلام أحمد ومن قبله من الأئمة على ما نطق به الكتاب والسنة من أن الله ينادي بصوت ، وأن القرآن كلامه تكلم به بحرف وصوت ليس منه شيء كلاماً لغيره ، لا جبريل ولا غيره ، وأن العباد يقرؤونه بأصوات أنفسهم وأفعالهم ، فالصوت المسموع من العبد

صوت القارئ والكلام كلام البارئ .

وكثير من الخائضين في هذه المسألة لا يميز بين صوت العبد وصوت الرب ؛ بل يجعل هذا هو هذا فينفيها جميعاً أو يثبتها جميعاً ، فإذا نفى الحرف والصوت نفى أن يكون القرآن العربى كلام الله ، وأن يكون مناديا لعباده بصوته ، وأن يكون القرآن الذي يقرؤه المسلمون هو كلام الله كما نفى أن يكون صوت العبد صفة لله عز وجل ، ثم جعل كلام الله المتنوع شيئاً واحداً لافرق بين القديم والحادث ، هو مصيب في هذا الفرق دون ذلك الثانى الذي فيه نوع من الإلحاد والتعطيل ، حيث جعل الكلام المتنوع شيئاً واحداً لا حقيقة له عند التحقيق .

وإذا ثبت جعل صوت الرب هو صوت العبد أو سكت عن التمييز بينهما مع قوله إن الحروف متعاقبة في الوجود مقترنة في الذات قديمة أزلية الأعيان فجعل عين صفة الرب تحل في العبد أو تتحد بصفته ، فقال بنوع من الحلول والاتحاد يفضي إلى نوع من التعطيل

وقد علم أن عدم الفرق والمباينة بين الخالق وصفاته والمخلوق وصفاته خطأ وضلال لم يذهب إليه أحد من سلف الأمة وأئمتها ؛ بل هم متفقون على التمييز بين صوت الرب وصوت العبد ، ومتفقون أن الله تكلم بالقرآن الذي أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم حروفه ومعانيه

وأنه ينادي عباده بصوته ، ومتفقون على أن الأصوات المسموعة من القراء أصوات العباد ، وعلى أنه ليس شيء من أصوات العباد ولامداد المصاحف قديماً ، بل القرآن مكتوب في مصاحف المسلمين مقروء بألسنتهم محفوظ بقلوبهم وهو كله كلام الله . والصحابة كتبوا المصاحف لما كتبوها بغير شكل ولا نقط ، لأنهم كانوا عرباً لا يلحنون ، ثم لما حدث اللحن نقط الناس المصاحف وشكلوها ، فإن كتبت بلا شكل ولا نقط جاز ، وإن كتبت بنقط وشكل جاز ولم يكره في أظهر قولي العلماء ، وهو إحدى الروايتين عن أحمد .

وحكم « النقط والشكل » حكم الحروف ، فإن الشكل يبين إعراب القرآن كما يبين النقط الحروف . والمداد الذي يكتب به الحروف ويكتب به الشكل والنقط مخلوق ، وكلام الله العربي الذي أنزله وكتب في المصاحف بالشكل والنقط وبغير شكل ونقط ليس بمخلوق ، وحكم الإعراب حكم الحروف ؛ لكن الإعراب لا يستقل بنفسه بل هو تابع للحروف المرسومة ؛ فلهذا لا يحتاج لتجريدها وإفرادها بالكلام ؛ بل القرآن الذي يقرؤه المسلمون هو كلام الله : معانيه وحروفه ، وإعرابه ، والله تكلم بالقرآن العربي الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم والناس يقرءونه بأفعالهم وأصواتهم . والمكتوب في مصاحف المسلمين هو كلام الله ، وهو القرآن العربي الذي أنزل على نبيه : سواء كتب

بشكل ونقط أو بغير شكل ونقط ، والمداد الذي كتب به القرآن ليس بقديم ؛ بل هو مخلوق ، والقرآن الذي كتب في المصحف بالمداد هو كلام الله منزل غير مخلوق ، والمصاحف يجب احترامها باتفاق المسلمين ؛ لأن كلام الله مكتوب فيها ، واحترام النقط والشكل إذا كتب المصحف مشكلاً منقوطة كاحترام الحروف باتفاق علماء المسلمين كما أن حرمة إعراب القرآن كحرمة حروفه المنقوطة باتفاق المسلمين . ولهذا قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما : حفظ إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه .

والله تكلم بالقرآن بحروفه ومعانيه ، فجميعه كلام الله ، فلا يقال بعضه كلام الله وبعضه ليس بكلام الله ، وهو سبحانه نادى موسى بصوت سمعه موسى ، فإنه قد أخبر أنه نادى موسى في غير موضع من القرآن كما قال تعالى : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى) والنداء لا يكون إلا صوتاً باتفاق أهل اللغة ، وقد قال تعالى : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا * وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) فقد فرق الله بين إيحائه إلى النبيين وبين تكليمه لموسى ، فمن قال : إن موسى لم يسمع صوتاً ؛ بل ألهم معناه

لم يفرق بين موسى وغيره ، وقد قال تعالى : (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ) وقال تعالى : (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ)
فقد فرق بين الإيحاء والتكلم من وراء حجاب كما كلم الله موسى ،
فمن سوى بين هذا وهذا كان ضالا .

وقد قال الإمام أحمد رضي الله عنه وغيره من الأئمة : لم يزل الله متكلمًا إذا شاء . وهو يتكلم بمشيئته وقدرته ، يتكلم بشيء بعد شيء ،
كما قال تعالى : (فَلَمَّا أَنْهَا تُودِي يَمُوسَى) فناداه حين أناداه ولم يناده قبل ذلك ، وقال تعالى : (فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ) فهو سبحانه ناداهما حين أكلهما منها ولم ينادهما قبل ذلك ، وكذلك قال تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) بعد أن خلق آدم وصوره ، ولم يأمرهم قبل ذلك ، وكذا قوله : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) فأخبر أنه قال له كن فيكون بعد أن خلقه من تراب ، ومثل هذا الخبر في القرآن كثير : يخبر أنه تكلم في وقت معين ، ونادى في وقت معين .

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما خرج إلى الصفا قرأ قوله تعالى : (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ) وقال : « نبدأ بما بدأ الله به » فأخبر أن الله بدأ بالصفا قبل المروة .

والسلف اتفقوا على أن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود . فظن بعض الناس أن مرادهم أنه قديم العين ، ثم قالت طائفة : هو معنى واحد ، هو الأمر بكل مأمور ، والنهي عن كل منهي ، والخبر بكل مخبر ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإن عبر عنه بالعبرانية كان تورا ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً . وهذا القول مخالف للشرع والعقل .

وقالت طائفة : هو حروف وأصوات قديمة الأعيان لازمة لذات الله لم تزل لازمة لذاته ، وإن الباء والسين والميم موجودة مقترنة بعضها ببعض معاً أزلاً وأبداً لم تزل ولا تزال لم يسبق منها شيء شيئاً . وهذا أيضاً مخالف للشرع والعقل .

وقالت طائفة : إن الله لا يتكلم بمشيئته وقدرته ، وإنه في الأزل كان متكلماً بالنداء الذي سمعه موسى ، وإنما تجدد استماع موسى لأنه ناداه حين أتى الوادي المقدس : بل ناداه قبل ذلك بما لا يتناهى ، ولكن تلك الساعة سمع النداء . وهؤلاء وافقوا الذين قالوا إن القرآن

مخلوق في أصل قولهم . فإن أصل قولهم أن الرب لا تقوم به الأمور الاختيارية . فلا يقوم به كلام ، ولا فعل باختياره ومشئته ، وقالوا : هذه حوادث ، والرب لا تقوم به الحوادث . فخالفوا صحيح المنقول وصريح المعقول ، واعتقدوا أنهم بهذا يردون على الفلاسفة ، ويثبتون حدوث العالم ، وأخطأوا في ذلك ، فلا للإسلام نصر ، ولا للفلاسفة كسروا ، وادعوا أن الرب لم يكن قادراً في الأزل على كلام يتكلم به ولا فعل يفعل ، وأنه صار قادراً بعد أن لم يكن قادراً بغير أمر حدث ، أو يغيرون العبارة فيقولون : لم يزل قادراً ؛ لكن يقولون : إن المقدور كان ممتنعاً ، وإن الفعل صار ممكناً له بعد أن صار ممتنعاً عليه من غير تجديد شيء .

وقد يعبرون عن ذلك بأن يقولوا : كان قادراً في الأزل على ما يمكن فيما لا يزال ، لا على ما لا يمكن في الأزل ، فيجمعون بين النقيضين حيث يثبتونه قادراً في حال كون المقدور عليه ممتنعاً عندهم ، ولم يفرقوا بين نوع الكلام والفعل وبين عينه ، كما لم يفرق الفلاسفة بين هذا وهذا ؛ بل الفلاسفة ادعوا أن مفعوله المعين قديم بقدمه ، فضلوا في ذلك وخالفوا صريح المعقول وصحيح المنقول ؛ فإن الأدلة لا تدل على قدم شيء بعينه من العالم بل تدل على أن ما سوى الله مخلوق حادث بعد أن لم يكن ؛ إذ هو فاعل بقدرته ومشئته كما تدل على ذلك الدلائل

القطعية ، والفاعل بمشيئته لا يكون شيء من مفعوله لازماً لذاته بصريح العقل واتفاق عامة العقلاء ؛ بل وكل فاعل لا يكون شيء من مفعوله لازماً لذاته ، ولا يتصور مقارنة مفعوله المعين له ، ولو قدر أنه فاعل بغير إرادة فكيف بالفاعل بالإرادة .

وما يذكر بأن المعلول يقارن علته إنما يصح فيما كان من العلل يجري مجرى الشروط فإن الشرط لا يجب أن يتقدم على المشروط بل قد يقارنه كما تقارن الحياة العلم ، وأما ما كان فاعلاً سواء سمي علة أو لم يسم علة فلا بد أن يتقدم على الفعل المعين ، والفعل المعين لا يجوز أن يقارنه شيء من مفعولاته ، ولا يعرف العقلاء فاعلاً قط يلزمه مفعول معين . وقول القائل حركت يدي فتحرك الحاتم هو من باب الشرط لامن باب الفاعل ؛ ولأنه لو كان العالم قديماً لكان فاعله موجباً بذاته في الأزل ولم يتأخر عنه موجهه ومقتضاه ، ولو كان كذلك لم يحدث شيء من الحوادث ، وهذا خلاف المشاهدة .

وإن كان هو سبحانه لم يزل قادراً على الكلام والفعل ؛ بل لم يزل متكلماً إذا شاء فاعلاً لما يشاء ، ولم يزل موصوفاً بصفات الكمال ، منعوتاً بنعوت الجلال والإكرام ، والعالم فيه من الإحكام والإتقان ما دل على علم الرب ، وفيه من الاختصاص ما دل على مشيئته ، وفيه من الإحسان ما دل على رحمته ، وفيه من العواقب الحميدة ما دل على حكمته ، وفيه

من الحوادث ما دل على قدرة الرب تعالى ، مع أن الرب مستحق لصفات الكمال لذاته ؛ فإنه مستحق لكل كمال ممكن الوجود لا نقص فيه ، منزّه عن كل نقص ، وهو سبحانه ليس له كفؤ في شيء من أموره ، فهو موصوف بصفات الكمال على وجه التفصيل منزّه فيها عن التشبيه والتمثيل ، ومنزّه عن النقائص مطلقاً ؛ فإن وصفه بها من أعظم الأباطيل ، وكلامه من لوازم ذاته المقدسة لا يستفيدة من غيره بل هو المنعم على خلقه بالخلق والإنشاء وما جعله فيهم من صفات الأحياء ، وخالق صفات الكمال أحق بها ، ولا كفؤ له فيها

وأصل اضطراب الناس في « مسألة كلام الله » أن الجهمية والمعتزلة لما ناظرت الفلاسفة في « مسألة حدوث العالم » اعتقدوا أن ما يقوم به من الصفات والأفعال المتعاقبة لا يكون إلا حادثاً بناء على أن ما لا يتناهى لا يمكن وجوده ، والتزموا أن الرب كان في الأزل غير قادر على الفعل والكلام ؛ بل كان ذلك ممتنعاً عليه . وكان معطلاً عن ذلك ، وقد يعبرون عن ذلك بأنه كان قادراً في الأزل على الفعل فيما لا يزال مع امتناع الفعل عليه في الأزل ، فيجمعون بين النقيضين حيث يصفونه بالقدرة في حال امتناع المقدور لذاته ؛ إذ كان الفعل يستلزم أن يكون له أول والأزل لا أول له والجمع بين إثبات الأولية ونفيها جمع بين النقيضين .

ولم يهتدوا إلى الفرق بين ما يستلزم الأولية والحدوث وهو الفعل المعين والمفعول المعين ، وبين ما لا يستلزم ذلك وهو نوع الفعل والكلام ؛ بل هذا يكون دائماً وإن كان كل من آحاده حادثاً ، كما يكون دائماً في المستقبل ، وإن كان كل من آحاده قانياً ، بخلاف خالق يلزمه مخلوقه المعين دائماً فإن هذا هو الباطل في صريح العقل وصحيح النقل ؛ ولهذا اتفقت فطر العقلاء على إنكار ذلك لم ينزع فيه إلا شرذمة من المتفلسفة كابن سينا وأمثاله الذين زعموا أن الممكن المفعول قد يكون قديماً واجب الوجود بغيره ، فخالفوا في ذلك جماهير العقلاء مع مخالفتهم لسلفهم أرسطو وأتباعه ؛ فإنهم لم يكونوا يقولون ذلك ، وإن قالوا بقدم الأفلاك ، وأرسطو أول من قال بقدمها من الفلاسفة المشائين ، بناء على إثبات علة غائية لحركة الفلك بتحريك الفلك للتشبه بها ، لم يثبتوا له فاعلاً مبدعاً ، ولم يثبتوا ممكناً قديماً واجبا بغيره ، وهم وإن كانوا أجهل بالله واكفر من متأخريهم فهم يسلمون لجمهور العقلاء أن ما كان ممكناً بذاته فلا يكون إلا محدثاً مسبوقاً بالعدم ، فاحتاجوا أن يقولوا كلامه مخلوق منفصل عنه .

وطائفة وافقتهم على امتناع وجود ما لا نهاية له ؛ لكن قالوا تقوم به الأمور الاختيارية فقالوا إنه في الأزل لم يكن متكلماً بل ولا كان الكلام مقدوراً له ثم صار متكلماً بلا حدوث حادث بكلام يقوم به ، وهو قول الهاشمية والكرامية وغيرهم .

وطائفة قالت إذا كان القرآن غير مخلوق فلا يكون إلا قديم العين لازماً لذات الرب ، فلا يتكلم بمشيئته وقدرته ، ثم منهم من قال : هو معنى واحد قديم ، فجعل آية الكرسي وآية الدين وسائر آيات القرآن والتوراة والإنجيل وكل كلام يتكلم الله به معنى واحداً لا يتعدد ولا يتبعض ، ومنهم من قال : إنه حروف وأصوات مقترنة لازمة للذات .

وهؤلاء أيضاً وافقوا الجهمية والمعتزلة في أصل قولهم إنه متكلم بكلام لا يقوم بنفسه ومشيئته وقدرته ، وإنه لا تقوم به الأمور الاختيارية ، وإنه لم يستو على عرشه بعد أن خلق السموات والأرض ، ولا يأتي يوم القيامة ، ولم يناد موسى حين ناداه ، ولا تغضبه المعاصي ولا ترضيه الطاعات ولا تفرحه توبة التائبين . وقالوا في قوله : (وَقُلْ أَعْمَلُوا فَيَسِيرَ عَلَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) ونحو ذلك : إنه لا يراها إذا وجدت ؛ بل إما أنه لم يزل رائياً لها ، وإما أنه لم يتجدد شيء موجود بل تعلق معدوم ، إلى أمثال هذه المقالات التي خالفوا فيها نصوص الكتاب والسنة مع مخالفة صريح العقل .

والذي أجامم لذلك موافقتهم للجهمية على أصل قولهم في أنه سبحانه لا يقدر في الأزل على الفعل والكلام وخالفوا السلف والأئمة في قولهم : لم يزل الله متكلماً إذا شاء ثم افترقوا أحزاباً أربعة كما تقدم : الخلقية ، والحدوثية ، والاتحادية ، والاقترانية .

وشر من هؤلاء الصابئة والفلاسفة الذين يقولون : إن الله لم يتكلم
لا بكلام قائم بذاته ، ولا بكلام يتكلم به بمشيئته وقدرته : لا قديم
النوع ، ولا قديم العين ، ولا حادث ، ولا مخلوق ؛ بل كلامه عندهم
ما يفيض على نفوس الأنبياء . ويقولون إنه كلم موسى من سماء عقله ،
وقد يقولون : إنه تعالى يعلم الكلليات دون الجزئيات ؛ فإنه إنما يعلمها
على وجه كلي ، ويقولون مع ذلك : إنه يعلم نفسه ويعلم ما يفعله .

وقولهم يعلم نفسه ومفعولاته حق ، كما قال تعالى : (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ
خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) ؛ لكن قولهم مع ذلك : إنه لا يعلم الأعيان
المعينة جهل وتناقض فإن نفسه المقدسة معينة ، والأفلاك معينة ، وكل
موجود معين . فإن لم يعلم المعينات لم يعلم شيئاً من الموجودات ، إذ
الكلليات إنما تكون كليات في الأذهان لا في الأعيان ، فمن لم يعلم إلا
الكلليات لم يعلم شيئاً من الموجودات . تعالى الله عما يقول الظالمون
علواً كبيراً .

وم إنما ألجأهم إلى هذا الإلحاد فرارهم من تجدد الأحوال للباري
تعالى ، مع أن هؤلاء يقولون إن الحوادث تقوم بالقديم ، وإن الحوادث
لا أول لها ؛ لكن نفوا ذلك عن الباري لاعتقادهم أنه لا صفة له ؛ بل
هو وجود مطلق ، وقالوا : إن العلم نفس عين العالم ، والقدرة
نفس عين القادر ، والعلم والعالم شيء واحد ، والمريد والإرادة

شيء واحد ، فجعلوا هذه الصفة هي الأخرى ، وجعلوا الصفات هي الموصوف .

ومنهم من يقول بل العلم كل المعلوم كما يقوله الطوسي صاحب « شرح الإشارات » فإنه أنكر على ابن سينا إثباته لعلمه بنفسه وما يصدر عن نفسه ، وابن سينا أقرب إلى الصواب لكنه تناقض مع ذلك حيث نفى قيام الصفات به ، وجعل الصفة عين الموصوف وكل صفة هي الأخرى .

ولهذا كان هؤلاء هم أوغل في الاتحاد والإلحاد ممن يقول معاني الكلام شيء واحد ؛ لكنهم ألزموا قولهم لأولئك ، فقالوا : إذا جاز أن تكون المعاني المتعددة شيئاً واحداً جاز أن يكون العلم هو القدرة ، والقدرة هي الإرادة . فاعترف حذاق أولئك بأن هذا الإلزام لا جواب عنه .

ثم قالوا : وإذا جاز أن تكون هذه الصفة هي الأخرى جاز أن تكون الصفة هي الموصوف ، فجاء ابن عربي وابن سبعين والقونوي ونحوهم من الملاحدة فقالوا : إذا جاز أن تكون هذه الصفة هي الأخرى والصفة هي الموصوف جاز أن يكون الموجود الواجب القديم الخالق هو الموجود الممكن المحدث المخلوق ، فقالوا : إن وجود كل مخلوق هو عين وجود الخالق ، وقالوا : الوجود واحد ، ولم يفرقوا بين الواحد بالنوع والواحد

بالعين ، كما لم يفرق أولئك بين الكلام الواحد بالعين والكلام الواحد بالنوع .

وكان منتهى أمر أهل الإلحاد في الكلام إلى هذا التعطيل والكفر والاتحاد الذي قاله أهل الوحدة والحلول والاتحاد في الخالق والمخلوقات ، كما أن الذين لم يفرقوا بين نوع الكلام وعينه وقالوا هو يتكلم بحرف وصوت قديم ، قالوا أولاً : إنه لا يتكلم بمشيئته وقدرته ، ولا تسبق الباء السين ؛ بل لما نادى موسى فقال (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي) (إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) كانت الهمزة والنون وما بينها موجودات في الأزل يقارن بعضها بعضاً ، لم تزل ولا تزال لازمة لذات الله تعالى .

ثم قال فريق منهم : إن ذلك القديم هو نفس الأصوات المسموعة من القراء . وقال بعضهم : بل المسموع صوتان قديم ومحدث — وقال بعضهم : أشكال المداد قديمة أزلية . وقال بعضهم : محل المداد قديم أزلي . وحكي عن بعضهم أنه قال : المداد قديم أزلي ، وأكثرهم يتكلمون بلفظ القديم ولا يفهمون معناه ؛ بل منهم من يظن أن معناه أنه قديم في علمه ، ومنهم من يظن أن معناه متقدم على غيره ، ومنهم من يظن أن معنى اللفظ أنه غير مخلوق ، ومنهم من لا يميز بين ما يقول ، فصار هؤلاء حلولية اتحادية في الصفات ، ومنهم من يقول بالحلول والاتحاد في

الذات والصفات ، وكان منتهى أمر هؤلاء وهؤلاء إلى التعطيل .

والصواب في هذا الباب وغيره مذهب سلف الأمة وأئمتها : أنه سبحانه لم يزل متكلماً إذا شاء ، وأنه يتكلم بمشيئته وقدرته ، وأن كلماته لا نهاية لها ، وأنه نادى موسى بصوت سمعه موسى ، وإنما ناداه حين أتى ؛ لم يناده قبل ذلك ، وأن صوت الرب لا يماثل أصوات العباد ، كما أن علمه لا يماثل علمهم ، وقدرته لا تماثل قدرتهم ، وأنه سبحانه بائن عن مخلوقاته بذاته وصفاته ، ليس في مخلوقاته شيء من ذاته وصفاته القائمة بذاته ، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته ، وإن أقوال أهل التعطيل والاتحاد ، الذين عطلوا الذات أو الصفات أو الكلام أو الأفعال باطلة ، وأقوال أهل الحلول الذين يقولون بالحلول في الذات أو الصفات باطلة ، وهذه الأمور مبسوسة في غير هذا الموضع وقد بسطناها في الواجب الكبير والله أعلم بالصواب .

وسئل رحمه الله

عن المصحف العتيق إذا تمزق ما يصنع به ؟ ومن كتب شيئاً من القرآن ثم محاه بماء أو حرقه فهل له حرمة أم لا ؟

فأجاب : الحمد لله . أما المصحف العتيق والذي تحرق ، وصار بحيث لا ينتفع به بالقراءة فيه ، فإنه يدفن في مكان يسان فيه ، كما أن كرامة بدن المؤمن دفنه في موضع يسان فيه ، وإذا كتب شيء من القرآن أو الذكر في إناء أو لوح ومحى بالماء وغيره ، وشرب ذلك فلا بأس به ، نص عليه أحمد وغيره ، ونقلوا عن ابن عباس — رضي الله عنها — أنه كان يكتب كلمات من القرآن والذكر ، ويأمر بأن تسقى لمن به داء ، وهذا يقتضي أن لذلك بركة .

والماء الذي توضأ به النبي صلى الله عليه وسلم هو أيضاً ماء مبارك ؛ صب منه على جابر وهو مريض . وكان الصحابة يتبركون به ، ومع هذا فكان يتوضأ على التراب وغيره ، فما بلغني أن مثل هذا الماء ينهى عن صبه في التراب ونحوه ، ولا أعلم في ذلك نهياً ، فإن أثر الكتابة لم يبق بعد المحو كتابة ، ولا يحرم على الجنب مسه . ومعلوم أنه ليس

له حرمة كحرمة ما دام القرآن والذكر مكتوبان ، كما أنه لو صيغ فضة أو ذهب أو نحاس على صورة كتابة القرآن والذكر ، أو نقش حجر على ذلك على تلك الصورة ، ثم غيرت تلك الصياغة وتغير الحجر لم يجب لتلك المادة من الحرمة ما كان لها حين الكتابة .

وقد كان العباس بن عبد المطلب يقول في ماء زمزم : لا أحله لغتسل ، ولكن لشارب حل وبل . وروى عنه أنه قال : لشارب ومتوضئ ولهذا اختلف العلماء هل يكره الغسل والوضوء من ماء زمزم ، وذكروا فيه روايتين عن أحمد . والشافعي احتج بحديث العباس ، والمرخص احتج بحديث فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ من ماء زمزم ، والصحابة توضأوا من الماء الذي نبع من بين أصابعه مع بركته ؛ لكن هذا وقت حاجة .

والصحيح : أن النهي من العباس إنما جاء عن الغسل فقط لا عن الوضوء ، والتفريق بين الغسل والوضوء هو لهذا الوجه ، فإن الغسل يشبه إزالة النجاسة ؛ ولهذا يجب أن يغسل في الجنابة ما يجب أن يغسل من النجاسة ؛ وحينئذ فصول هذه المياه المباركة من النجاسات متوجه ، بخلاف صونها من التراب ونحوه من الطاهرات . والله أعلم .

آخر المجلد الثاني عشر

فهرس المجلد الثاني عشر

صفحة	الموضوع
٦ - ٣٧	« قاعدة في القرآن وكلام الله » .
٦ ، ٧	الاختلاف نوعان : اختلاف في التنزيل ، واختلاف في التأويل
٧ ، ٨	الإيمان بكلام الله داخل في الإيمان برسائله ، والكفر بذلك كفر بهذا
٨ ، ٩	أصل الإيمان الإيمان بالقرآن ولذلك تفتتح به السور ويذكر في أثناءها إخبارا عنه أو ثناء عليه
٩ ، ١٠ ، ١٧ ، ١٨	الحكمة في تشنية قصة موسى مع فرعون ، فرعون جاحد للربوبية والرسالة مشرك ، موسى مثبت للرسالة والتكليم والربوبية
١٠ ، ١١	الكفار من جميع الأمم يعرضون عن الوحي ويتبعون الظن والهوى ، ويزعمون أنهم أهل العقل والرأى والقياس والحكمة والجدل والقوة والحال ، كما يسخرون من الرسل وأتباعهم ويصفونهم بالسفه والردالة والضلال والجنون
١١ - ١٣	فصل يجب أن يكون الإيمان بالرسول والرسالة عاما لا تفريق فيه
١٣	فصل التفريق قد يكون في القدر وقد يكون في الوصف كإيمان اليهود بموسى دون عيسى ، وكاختلاف اليهود والنصارى في المسيح ، وكقول الفلاسفة في كلام الله ورسله
١٦	السبب الذي أوقع الجميع في الكفر ببعض ما نزل أو بجميعة هو الاعتراض على آياته وشريعته
١٧	ما أيد الله به رسوله من المعجزات أعظم مما أيد به غيره ، الحكمة في إقرار أهل الكتاب بالجزية
١٧ ، ١٨	جماع شبه الكفار أنهم قاسموا الرسول على غيره من البشر
١٩	فصل إذا تبين هذا الأصل ظهر به اشتقاق البدع من الكفر
١٩	اليهود والنصارى والصابئون الذين أثنى الله عليهم ، كفر من كفر منهم ، وسببه

الموضوع	صفحة
متأخرو الصابئين لا يصفون الله بصفة ثبوتية وإنما يصفونه بالسلب والإضافة ، قولهم في علم الله والنبوات وكلام الله	١٩ ، ٢٠
الصابئون وأهل الكتاب تارة يجعلهم الله قسما من المشركين ، وتارة قسيما لهم ، سبب ذلك	٢٠ ، ٢١
قول الوحيد شبه قول الفلاسفة	٢٠ ، ٢١
٢٢ - ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٠ قول الفلاسفة ومن اتبعهم من المتكلمة والمتصوفة والمتفقهة في كلام الله ، تفضيلهم الفيلسوف والولى على النبي	٢٦ - ٢٩ ، ٣٠
تفسير (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ)	٢٥ ، ٢٦
فصل أول من أظهر إنكار التكليم والمخالاة	٢٦ ، ٢٧
اتبع الجهم الجعد كما اتبعتهم المعتزلة ونحوهم ، سبب نشوء التعطيل وانتشاره في هذه الأمة	٢٧ - ٣١
الصابئة في السموات والأرض على قولين ، ومنهم من ينكر الصانع ، سبب اضطرابهم في معرفة الله ، وفي الخلق ، والبعث	٢٧ - ٢٩
عمدة المتكلمين في إثبات حدوث العالم وقدم الله ، الفرق بين مذهب الفلاسفة ومذهب المتكلمين	٢٨ ، ٢٩
قول المتكلمين في كلام الله لما كانوا على الفطرة ولما دخلوا في العناد والجحود	٢٩ ، ٣٠
فصل وجاء قوم من متكلمي الصبغانية فجعلوا الصفات القائمة بالجواهر أعراضا دون ما يقوم بالرب	٣١ ، ٣٢
٣٢ خلافهم في بعض الصفات السبع هل هو من الصفات العقلية أو السمعية ، وكذلك الإدراك والبقاء والقدم ، وفي إثبات الصفات القرآنية والحديثية	
الصبغانية أقرب إلى مذهب أهل السنة من المعتزلة من وجوه	٣٢ ، ٣٣
هؤلاء يقولون القرآن معنى قائم بذات الله ، وهل هو واحد أو أربعة ؟ وهل هو حروف مخلوقة وأصوات ؟ هل بين كتاب الله وكلامه فرق	٣٤ ، ٣٥
الكلام اسم للفظ والمعنى ، قول أهل السنة في كلام الله وفي القرآن	٣٥ ، ٣٦
٣٧ - ١١٧ » مسألة الأحرف التي أنزلها الله على آدم هل هي كلام الله إلخ «	
٣٧ - ٤٠ مذهب سلف الأمة وأئمة المسلمين في القرآن وكلام الله ، أدلتهم .	

الموضوع	صفحة
كلام الله على ثلاثة أوجه ، معنى قول أحمد : منه بدأ ، ما يلزم من جعل كلامه مخلوقا	٣٩ - ٤١
جواب أحمد لما قيل له : لما خلق الله الأحرف سجدت له إلا الألف الخ نزاع الناس في كلام الله وافتراقهم إلى ست فرق (١) قول المتفلسفة والصابئة	٤١ ، ٤٢ ٤٢ ، ٤٣
معنى قولهم هو عقل وعقل ومعقول ، ولذيذ وملئذ ولذة ، وعاشق ومعشوق ، وقولهم وقول أهل الكلام في قدم العالم أو حدوثه شيئا بعد شيء	٤٢ - ٤٥
قابلهم أهل الكلام في مقارنة العالم له في الزمان ، ولزمهم لوازم باطلة ، طريق أهل الكلام في إثبات حدوث العالم القول الوسط	٤٣ - ٤٥
كلام أتباع أرسطو في حدوث الأفلاك ، الكتب السماوية أخبرت أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام ، وأنها غير مقارنة له ، ما احتجوا به على من قال هو مؤثر تام في الأزل	٤٥ - ٤٧
القول الثاني للناس في كلام الله أنه خلقه في غيره	٤٨
الثالث قول من يقول : إنه يتكلم بغير مشيئته بكلام لازم لذاته أزلا وأبداً وإنه معنى واحد ، أو حروف وأصوات لازمة لذات الله ، أول من اشتهر عنه هذا القول ابن كلاب ، الرد عليهم	٤٩ - ٥١
الطائفة الخامسة تقول لم يمكنه أن يكون متكلماً في الأزل ، لكن تكلم بالقرآن بمشيئته	٥٢
٦٤ - ٦٧ قول السلف وحججهم العقلية	٥٢ - ٥٤
فصل في نزاع بعض المتأخرين في الحروف الموجودة في كلام الآدميين وسببه	٥٣ - ٥٦
فصل في فصل النزاع بينهما في الأحرف التي أنزلت على آدم الخ ، لم ينزل على آدم حروف « أبا جاد » هل ما روى في تفسيرها ثابت أم لا ؟ نزاع الناس في معناها وما حكم ما روى في ذلك	٥٦ - ٦٦
٦٣ ما روى : « أن أول من خط وخاط إدريس » تصريح كلمة (نكتل)	٥٧ ، ٥٨
الصفات لها ثلاث اعتبارات (١) اعتبارها مضافة إلى الله (٢) اعتبارها مضافة إلى العبد (٣) اعتبارها مطلقة	٦٥ - ٦٧
نزاع الناس في مسمى الكلام هل هو اسم للفظ الدال على المعنى ، أو للمعنى المدلول عليه باللفظ ، أو يقال لكل منها بطريق الاشتراك اللفظي ، أو هو عام لهما	٦٧ - ٦٩
هل مسمى الإنسان هو الروح والجسد أو الجسد فقط	٦٧ ، ٦٨
قول السائل إن الحروف قديمة أو حروف المعجم قديمة ، قيل مبداً	٦٩ ، ٧٠

الموضوع	صفحة
الخط العربي من الأنبار	
إن قيل الحرف - ونحوه - من حيث هو هل هو مخلوق أم لا ؟	٧٠ - ٨٠
الكلام يضاف إلى مبتدى به لا إلى المؤدى ويختلف صوته	٧٨ - ٧٣
مسألة اللفظ بالقرآن والإيمان هل هما مخلوقان أم لا ، مجيء القرآن يوم القيامة	٧٨ - ٧٤
القرآن بين أصول الدين بالأدلة العقلية بيانا لا يوجد مثله في كلام الناس	٨١ ، ٨٢
ما في حجج المعطلة والدهرية من الفساد والتناقض ، سبب ضلالهم	٨٢ ، ٨٣
الكلام في الحروف هل هي قديمة أو مخلوقة وما نقل عن السقطي وأحمد والقاضي وابن عقيل وأمثالهم في ذلك	٨٣ - ١١٧
حديث لما خلق الله الحروف سجدت له إلا الألف إلخ ضعيف	٨٥
قول السلف لم يزل الله متكلمًا إذا شاء ، وأن القرآن غير مخلوق إلخ ، الرد على الكلابية ، قولهم في السمع والبصر ، المحاسبى	٨٦ - ١١٧
كلام الله وسائر صفاته لا تشبه صفات المخلوقين ، الاشتراك في المسمى لا يقتضى الاشتراك في شيء موجود في الخارج	٩٦ ، ٩٧
الفرق بين قسمة الشيء إلى كلياته وقسمة الكل إلى أجزائه	٩٦ ، ٩٧
الكلام كلام البارى والصوت صوت القارئ ، يجب على الإنسان في « مسألة الكلام » أن يتحرى أصليين ٠٠٠	٩٨ - ١٠٠
مسألة الشكل والنقط في المصحف ، وكيفية ذلك	١٠٠ - ١٠٢
١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٧ - ١٠٩ الحرف والكلمة في لغة العرب وفي الاصطلاح	
١٠٥ ، ١٠٦ القديم في اصطلاح المتكلمين ، ولفظ المحدث في لغة القرآن	
١٠٦ لفظ القضاء والأداء في لغة الرسول ، والحديث في ذلك ، سبب الغلط في فهم كلام الله ورسوله	
١٠٩ - ١١١ فصل ولفظ الحرف يراد به حروف المعاني ، لفظ الحرف في اللغة واشتقاقه ، الحروف أقسام	
١١١ ، ١١٢ من تفسير (اقرأ) ، العلم له ثلاث مراتب ، لكل شيء أربع وجودات	
١١٢ ، ١١٣ هل وجود كل شيء هو عين ماهيته أم لا ، أكثر اختلاف العقلاء من جهة اشتراك الاسمين	
١١٣ يجب الإقرار بما جاء به الكتاب والسنة لفظا ومعنى ،	
١١٤ لا يجب على أحد أن يوافق على إثبات الألفاظ التي لم ترد في الشرع ولا على نفيها حتى يستفسر عن المراد بها	
١١٤ - ١١٦ من أسباب الاختلاف : الألفاظ المجملة ، والمعاني المشتبهة ، أو الجهل بما جاء به الرسول	

١١٧ - ١٦٢ « وقال (فصل) في أن القرآن العظيم كلام الله ليس شيء منه كلاما لغيره . »

١١٧ ، ١١٨ أدلة ذلك ، لفظ الإنزال في القرآن قد يرد مقيدا بالإنزال منه ، وقد يفيد بالإنزال من السماء ، وقد يرد مطلقا

١١٨ - ١٢٤ قوله (مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ) يدل على أمور (١) الرد على الجهمية (٢) الرد على الفلاسفة (٣) الرد على الكلاية والأشعرية

١١٩ - ١٢٠ قول الجهمية والمعتزلة في القرآن ، ما اختص به الجهم من المبالغة في التعطيل ، الجعد أول من أحدث هذه المقالة

١٢٠ - ١٢٤ مذهب الكلاية والأشاعرة في القرآن يوافق قول المعتزلة ويخالفه من وجهين ، بطلان مذهبهم

١١٨ - ١٢٤ تفسير (وَلَقَدْ تَنَزَّلْنَا لَهُمْ أَنْهَرُ يَقُولُونَ إِنَّمَا هُمْ كُفَّارٌ) الآيات

١٢٤ - ١٢٦ قوله (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُصَلًّا) رد على الكلاية أيضا ، بعضهم يفرق بين الكتاب والقرآن

١٢٦ ، ١٢٧ قوله (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُصَلًّا) لا ينافي إنزاله إلى بيت العزة ، وكتابته في اللوح المحفوظ قبل إنزاله

١٢٧ - ١٣٣ من زعم أن جبريل أخذ القرآن من الكتاب ولم يسمعه من الله ، أو أنه ألقى إلى جبريل المعاني وأن جبريل عبر عنها بالكلام العربي فقله باطل من وجوه .

١٣١ ، ١٣٢ قولهم في قدم الأصوات والحروف ، أو حدوثها ، معنى التكليم والنداء عندهم .

١٣٣ - ١٣٥ المعتزلة والأشعرية في كلام الله وأفعاله وسائر صفاته وافقوا السلف من وجه وخالفوه من وجه ، مذهب المعتزلة ، مذهب الكلاية ومن وافقهم في أفعال الله ، ورضاه ، وغضبه ، وإرادته ، وحبه ، ونحو ذلك

١٣٥ - ١٣٩ فإن قيل قوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) يدل على أنه أحدث الكلام العربي ، الكلام كلام الباري والصوت صوت القاري ، الرؤية رؤيتان : مطلقة ، ومقيدة ، وكذلك الكلام

١٤٠ فصل منشأ هذا النزاع والاشتباه هو الكلام الذي ذمه السلف ، وذلك أن أهل الكلام لما تناظروا في مسألة حدوث العالم وإثبات الصانع قالوا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث

١٤٠ - ١٤٨ ما هي الحوادث عند من استدل على أن الأجسام لا تخلو من الحوادث وأن ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث ، التحقيق في ذلك ، هل السكون أمر وجودي ؟

١٤٢ - ١٤٤ مسألة دوام الحوادث في الماضي والمستقبل

١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٨ جمهور قدماء الفلاسفة لا يقولون بقدوم العالم ولا الأفلاك وإنما زعم ذلك أرسطو وأتباعه ، إبطال قولهم ، نزاعهم في قيام الصفات والحوادث بواجب الوجود

١٤٤ - ١٤٧ ابن سينا أثبت ممكنا قديما وخالفه الفلاسفة وجماهير العقلاء

١٤٥ - ١٤٨ زعمهم أن المعلول قد يقارن علته ، أرسطو وأتباعه يرون أن الفلك قديم واجب الوجود بنفسه ، وأن له علة يتشبه بها ، الفلسفة عندهم ، الأزل

١٤٩ - ١٥٣ فصل وإذا عرف الأصل الذي تفرع منه نزاع الناس في « مسألة كلام الله » فالقائلون لذلك الأصل تنازعوا في كلام الله ، قول الجهمية والتجارية والضرارية ، قول المعتزلة ، قول الكرامية ، قول الكلابية والأشعرية ، قول السالمية في كلام الله ، تعليلهم لهذه الأقوال والرد عليها

١٥٣ نزاعهم في القرآن هل هو حال في الصدور والمصحف أم لا

١٥٤ - ١٥٧ قول الفلاسفة في الأفلاك والعالم وفي واجب الوجود وكلامه والملائكة ، وقول القدريّة في أفعال العباد ، الرد على الجميع

١٥٧ - ١٦٢ قول الصنف الثالث : كل ما قارن الحوادث من الممكنات فهو محدث ، وقولهم في كلام الله . هل الصوت الذي تكلم الله به قديم ؟ وهل حروف المعجم قديمة أو مخلوقة ؟

١٥٩ ، ١٦٠ مراد من قال : « إن الله لما خلق الأحرف سجّدت له إلا الألف » إلخ

١٦٢ - ٢٣٥ « المسألة المصرية في القرآن »

١٦٢ « سئل عمن قال اختلاف المسلمين في كلام الله على

ثلاثة أنحاء إلخ » .

١٦٢ ، ١٦٣ الأقوال التي قالها المنتسبون إلى الإسلام في كلام الله تبلغ سبعة أو تزيد (١) قول المتفلسفة ومن وافقهم

١٦٣ ، ١٦٤ (٢) قول الجهمية من المعتزلة وغيرهم ، أول هؤلاء الجهمي بن درهم

١٦٥ ، ١٦٦ (٣) قول الكلابية والأشعرية ، الرد عليهم

صفحة	الموضوع
١٦٦ - ١٧٢	(٤) قول طوائف من أهل الكلام والحديث من السالمية وغيرهم ، القول فى مداد المصحف
١٦٨ ، ١٦٩	غلط أبو طالب على الإمام أحمد حيث حكى عنه أنه قال لفظى بالقرآن غير مخلوق ، سبب اشتباه ذلك
١٦٩ - ١٧٢	نزاع الناس فى الاسم هل هو المسمى أو غيره ، والصواب فى ذلك ، « مسألة اللفظ بالقرآن » ، والصوت
١٧١ ، ١٧٢	الكلام على قوله : (وَإِنَّا لَآتَيْنُكَ الشُّكْرَ) الآية
١٧٢ ، ١٧٣	(٥) قول الهشامية والكرامية ومن وافقهم
١٧٣ ، ١٧٤	(٦) قول الجمهور وأهل الحديث ، وردهم على تلك الطوائف
١٧٦	قول السائل ذهب قوم إلى أنه قديم الصوت والحروف وهم الحشوية ، أول من تكلم بكلمة « حشوية » وما يراد بها ، وقول الجمهور ، وقول العامة
١٧٦ ، ١٧٨	الطائفة تضاف تارة إلى الرجل الذى هو إمام مقالته ٠٠٠ وتارة تضاف إلى قولها وعملها
١٧٧	قول السائل وقوم ذهبوا إلى أنه حادث بالصوت والحروف وهم الجهمية ، مقالة الجهمية والمعتزلة والكرامية
١٧٨	قول السائل وقوم نجوا إلى أنه قديم لا بصوت ولا حرف إلا أنه معنى قائم بذات الله وهم الأشعرية
١٧٨ - ١٨٠	قوله : فمن قال إن الحرف والصوت الملفوظ بهما عين الكلام القديم فلاهل الحق فيه رأيان رأى بتكفيره ورأى بتبديعه الخ
١٧٩	بحث فى المداد وصوت الفارثين
١٨٠ - ١٨٦	منشأ ضلال من قال : إن القرآن مخلوق ومن وافقهم على أصل مقالاتهم من الكرامية والأشاعرة والسالمية ، مذهب أهل السنة ومن وافقهم ، مناظراتهم لهذه الطوائف
١٨٤ - ١٨٨	عجز أهل الكلام عن إثبات حدوث العالم والرد على الدهرية
١٨٥ - ١٨٨	بطلان حجة الفلاسفة والدهرية على قدم العالم ، أدلة إثبات الصانع
١٨٩ - ١٩١	وأما قول القائل : كلام الله منزّه عن سمات الحدوث ، إذا الصوت والحرف لازمهما الحدوث إلخ ، لم يوافق الكلابية على قولهم أحد من الطوائف ، مناظرة الفرق لهم فى المعنى والحروف والأصوات
١٩٢	قول القائل كما لذاته التنزيه عن سمات الخلق فكذلك لقوله الحق
١٩٣	وأما قوله لتعلم أن الحرف للسانى والحرف للبنانى كلاهما مقيّد بزمان يصرفه
١٩٣ - ١٩٦	قوله المولى متكلم قبل الزمان ، فتعالى كلامه عن أن تكتنفه الحدثان

- ١٩٧ قول القائل ما ثم إلا المعنى القائم بالذات ، أو هذه الحروف والأصوات؟
- ١٩٧ - ٢٠١ قوله من قال لفظى عين كلام الله فقد انسلخ عن ربة العقل وغرق فى بحر العماية والجهل ، الكلام كلام من قاله مبتدئاً لا كلام من بلغه ، فرق بين أن يسمع من المتكلم به وبين أن يسمع من غيره
- ٢٠١ ، ٢٠٢ قول القائل : من قال إن مذهب جهم هو مذهب الأشعرى أو قريب منه فهو جاهل إلخ .
- ٢٠٢ الفرق بين مذهب الكلابية والأشعرية وبين مذهب الجهمية والمعتزلة
- ٢٠٢ - ٢٠٦ حقيقة مذهب جهم والقرامطة والمتفلسفة وابن كلاب والأشعرى والقلانسي والجويني وأتباعه فى مسائل أصول الدين
- ٢٠٤ - ٢٠٦ الأشعرى ابتلى بطائفتين : طائفة تحبه وطائفة تبغضه ، وكل منهما يقول إنما صنف هذه المصنفات تقية ، سبب ذلك وحقيقة الأمر
- ٢٠٦ ، ٢٠٧ الإمام أحمد يجهم اللفظية ، ويكفر القائلين بخلق القرآن
- ٢٠٧ - ٢٠٩ نسب القول بأن اللفظ بالقرآن غير مخلوق إلى أحمد وغيره من العلماء كما غلطوا أبا طالب فى نقله عن أحمد ووقع نزاع بين أصحاب أحمد وغيرهم بعد موته فى ذلك
- ٢٠٨ ، ٢٠٩ أعظم ما وقعت فتنة « اللفظ » بخراسان وتحاملوا فيها على البخارى ، سبب ذلك
- ٢٠٩ - ٢١٢ الأشعرى ومن تبعه يوافقون أحمد على الإنكار على الطائفتين ، لكن يخالفونه فى سبب الكراهة
- ٢١١ - ٢١٣ كلام أئمة المسلمين فى هذه المسألة أشد الكلام مطابقة للعقل والنقل ، قد يكون بعض اختلاف الناس فى هذا الباب اختلاف تنوع
- ٢١٣ - ٢١٧ منشأ نزاع المسلمين فى هذا الباب أن المتكلمين قالوا : لا يمكن معرفة إثبات الصانع إلا بإثبات حدوث العالم ولا يمكن إثبات حدوث العالم إلا بإثبات حدوث الأجسام والطريق إلى ذلك هو الاستدلال بحدوث الأعراض على حدوث ما قامت به الأعراض ، اعتراضات الناس على طريقتهم
- ٢١٦ - ٢١٩ تناقض الفلاسفة القائلين بقدوم النفس والعقل وحدوث الأجسام ، هل النفس عرض قائم بجسم الفلك ؟ أو جوهر قائم بنفسه ؟
- ٢٢٠ - ٢٣٤ الطرق العقلية التى يعلم بها حدوث كل ما سوى الله
- ٢٢٦ - ٢٣٤ قول الفلاسفة بقدوم العالم أبطل من قول المعتزلة بنفى الصفات وحدوث العالم إيضاح ذلك
- ٢٢٩ - ٢٣٤ ما ذكره الرازى فى الأربعين يبين أصل الفلاسفة فى التوحيد الذى نفوا به الصفات ، الجواب عن ذلك

٢٣٥ - ٢٤٥ « سئل عن بيان ما يجب على الإنسان أن يعتقد
وبصير به مسلماً من أن ما في المصاحف هل هو كلام
الله القديم أو عبارة عنه الخ » .

- ٢٣٥ ، ٢٣٦ الذى يجب على الإنسان اعتقاده فى الجملة هو أن القرآن كلام الله
منزل غير مخلوق إلخ
٢٣٦ ، ٢٣٧ الحث على الاجتماع والنهى عن التفرق
٢٣٧ - ٢٣٩ من التفصيل فى هذه المسألة أن من اعتقد أن مداد المصحف وأصوات
العباد قديمة أزلية فهو ضال مخطئ
٢٣٨ تبديع من قال : لفظى بالقرآن غير مخلوق أو مخلوق
٢٣٩ - ٢٤١ خطأ من جعل ثبوت القرآن فى الصدور والألسنة والمصاحف مثل
ثبوت ذات الله فى ذلك ، الفرق بين ثبوت الأعيان فى المصحف وبين
ثبوت الكلام فيها
٢٤٠ ، ٢٤١ خطأ من قال : ليس فى المصحف كلام الله وإنما فيه المداد الذى هو
عبارة عنه ، ليس وجود الكلام فى الكتاب كوجود الصفة والموصوف
ولا كوجود الدليل المحض
٢٤١ يفرق بين ما تستعمل فيه أداة الظرف ، كما يفرق بين الرؤية بالعين
والرؤية بالقلب
٢٤١ ، ٢٤٢ قول السائل هل ما فى المصحف حادث أو قديم ؟ الكلام كـلام
من قاله مبتدئاً
٢٤٢ من قال صوت القارئ ومداد الكاتب كلام الله الذى ليس بمخلوق
فقد أخطأ
٢٤٢ وجه إنكار الإمام أحمد على من قال لفظى بالقرآن غير مخلوق
٢٤٢ - ٢٤٤ قول السائل هل كلام الله حرف وصوت أم لا ؟ إطلاق الجواب فى
هذه المسألة نفياً وإثباتاً بدعة
٢٤٤ ، ٢٤٥ كلام الله الحروف والمعانى جميعاً ، يتكلم الله بصوت لا كأصوات
العباد ، وحروف كلامه ومعانيها لا تشبه حروف الخلق ولا معاني كلامهم
٢٤٤ ، ٢٤٥ قول الفلاسفة والجهمية ومتكلمة الصفاتية فى كلام الله

٢٤٦ - ٢٥٨ « التبيان فى نزول القرآن » .

٢٤٦ - ٢٥٠ لفظ النزول حيث ذكر فى كتاب الله ثلاثة أنواع (١) نزول مقيد

- بأنه منه (٢) من السماء (٣) مطلق
 ٢٤٦ ، ٢٤٧ من الأخطاء فى تفسير النزول
 ٢٤٨ ، ٢٤٩ ما يـراد « بالسماء » فـسى النصوص و « نزول السكينة »
 و « الأمانة فى قلوب الرجال » وإنزال الميزان
 ٢٤٩ ، ٢٥٠ معنى الحديث ما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله إلخ ، (النعاس)
 ٢٥٠ - ٢٥٢ معنى الإتيان والاستواء عند الأشعرى ومن اتبعه ، أدلة من خالفهم
 ٢٥١ - ٢٥٣ من الأحاديث المكذوبة فى إنزال الحديد ، الآلات التى نزل بها آدم
 ٢٥٣ - ٢٥٥ المراد بإنزال الحديد ، غلط قطرب فى لفظ النزول ، (النزل) ، لم
 يستعمل لفظ النزول فيما خلق من السفليات
 ٢٥٥ - ٢٥٧ تفسير (قَدْ أَرْسَلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَإِنَّا لَوَاقِعُونَ) وآيات من
 سورة النحل
 ٢٥٧ ليس فى القرآن لفظ نزول إلا وفيه معنى النزول المعروف

٢٥٨ - ٢٩٦ « سئل عن قوله : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) وقال فى موضع آخر : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) فما معنى ذلك ؟ فإن طائفة ممن يقول
 بالعبارة يدعون أن هذا حجة لهم إلخ . »

- ٢٥٨ ، ٢٥٩ هذه الآية حق ، وليست معارضة للأخرى ، وليس فى واحد منها
 منهما حجة لقول باطل
 ٢٥٩ ، ٢٦٠ ما يسمع من التالى هو كلام الله ، لا كلام التالى
 ٢٦٠ - ٢٦٤ ، ٢٧١ القرآن منزل من الله ليس لجبريل ولا للمنبى فيه إلا التبليغ
 والأداء ، تفسير (وَإِذَا بَدَأْتُمُ الْكُتُبَ فَأُتِيَتْهُنَّ) الآيات
 ٢٦١ - ٢٦٣ لا يضاف الكلام إلا لمن قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً
 ٢٦٣ - ٢٦٥ خطأ من ظن أن الأصوات المسموعة من القراء صوت الله ، سماع
 الكلام يكون تارة من المتكلم به بلا واسطة وتارة بواسطة
 ٢٦٤ ، ٢٦٥ ليست صفة المخلوق صفة الخالق ولا مثلاً
 ٢٦٥ ، ٢٦٦ فصل المراد بالرسول فى قوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) ، لفظ
 الرسول يدل على أنه لم ينشئه
 ٢٦٦ - ٢٧٠ إن قيل : نحن نقول معناه كلام الله ولفظه قول البشر ، بطلان
 ذلك من وجوه

- ٢٦٨ بعض المتأخرين يرى أن أفعال العباد قديمة ، تعليله لذلك
٢٧٠ ، ٢٧١ تفسير : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) الآيات .
٢٧١ - ٢٧٤ أول من قال : القرآن حكاية عن كلام الله أو عبارة
٢٧٤ مسألة القرآن لها طرفان (١) تكلم الله به (٢) تنزيله إلى خلقه
٢٧٥ - ٢٨٣ فصل وأما قول القائل : أنتم تعتقدون أن موسى سمع كلام الله منه
بلا واسطة ، وتقولون : إن الذي تسمعون كلام الله من وسائل
فما الفرق ؟
٢٧٦ - ٢٨٢ شبهة من لم يفرق بينهما ، يختلف معنى اللفظ بالإطلاق
والتقييد كالرؤية
٢٧٧ - ٢٧٩ بحث في الحقيقة والمجاز ، الرؤيا ثلاثة أقسام
٢٧٩ ، ٢٨٠ التكليم ثلاثة أنواع ، قد يقصد معنى صحيحا من قال القرآن
حكاية عن كلام الله
٢٨٠ - ٢٨٣ بحث في الاسم والمسمى ، معنى قول أحمد هذا غير مخلوق لما قرأ
عليه أبو طالب : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) غلط أبي طالب عليه
٢٨٣ - ٢٩٦ فصل وأما قول القائل : تقولون إن القرآن صفة الله وأن صفات
الله غير مخلوقة
٢٨٣ ، ٢٨٤ منشأ غلط الطوائف في القرآن هو عدم الفرق في المشار إليه إذا
 قيل هذا كلام الله ، التحقيق في ذلك ، والفرق بين المسموع من
القارئ المبلغ وبين أفعاله وحركاته فيها
٢٨٩ - ٢٩١ غلط من ظن أن القرآن في المصحف كالأعيان في الورق ، كل موجود
له أربع مراتب
٢٩١ ، ٢٩٢ وأما قول القائل : إن قلتم إن هذا نفس كلام الله فقد قلتم بالحلول
وأنتم تكفرون بالحلولية والاتحادية
٢٩٢ ، ٢٩٣ القرآن في الصدور ، من أنكر ذلك ، الرد على النصارى في قولهم
بالأقانيم ، أقوال الحلولية والاتحادية
٢٩٣ - ٢٩٥ هل يقال : إن كلام الله حال في المصحف أو في الصدور ؟ وهل
يقال كلام الناس المكتوب حال في المصحف أو حال في قلوب
حافظيه ونحو ذلك
٢٩٤ ، ٢٩٥ المقالة المنكرة في القرآن تتضمن ثلاثة أمور وغيرها ليس بمنكر
٢٩٦ - ٢٩٣ وقال : فصل قال الله : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
أَسْتَجَارَكَ) « .

٢٩٦ ، ٢٩٧ لم ينزل من الله إلا كلامه ، القول المشهور عن السلف في القرآن ، معناه .

صفحة	الموضوع
٢٩٨	النبي سمع القرآن من جبريل لم يسمعه — من الله ، وجبريل سمعه من الله .
٢٩٩	الجواب عن نحو قوله : (فَإِذَا قَرَأْتَ) (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ)
٣٠٠ ، ٣٠١	أنواع تكليم الله ، الرسول بلغ كلامه وأمر أمته بالتبليغ
٣٠١	ليس معنى قول السلف : « ليس بمخلوق » ليس بمفترى أول من عرف أنه قال : مخلوق ، وقال : قديم .
٣٠١ - ٣٠٦	افتراق من شارك ابن كلاب فى قوله ، قول السلف فى القرآن وكلام الله وأدلتهم ، المداد ، الصوت ، الحرف ،
٣٠٥	من نقل عن الإمام أحمد : أنه تكلم فى البخارى بسوء فقد افترى .
٣٠٦ - ٣٠٨	مسألة اللفظ بالقرآن ، والتلاوة ، والقراءة ، إضافة القرآن إلى الرسول
٣٠٩	عامة أهل البدع لا يعرفون قول السلف ولا يذكرونه .
٣٠٩ ، ٣١٠	قول الجهمية فى كلام الله ، وإذا تليت عليهم آيات التكليم والقول ، تكفير السلف لهؤلاء ، وبيان ضلالهم .
٣١٠ ، ٣١١	لو كان المنادى غير الله فى قوله « من يدعونى » للزم أن يقول المنادى ، الجواب عما روى : « أنه يأمر مناديا » .
٣١١ ، ٣١٢	مذهب جهم إنكار الأسماء والصفات والقول بالجبر ، المعتزلة اتبعوه فى إنكار الصفات وفى كلام الله ، كثير من الأصناف وافقوا المعتزلة .
٣١٢ ، ٣١٣	نزاع المعتزلة والكلابية والأشعرية فى حقيقة المتكلم والفاعل ، المتكلم عند أهل السنة وجمهور العقلاء .
٣١٣ ، ٣١٤	من حجج أهل السنة على أن القرآن غير مخلوق وعلى أن الله خالق أفعال العباد .
٣١٤ - ٣١٦	من وافق الكلابية على قولهم ، مذهب الكرامية ومن وافقهم فى الكلام ومتى حدث .
٣١٤ - ٣٢٢	شبه الجهمية والمعتزلة والكلابية والكرامية والسالية وأتباعهم ، ورد أهل العلم والسنة عليهم .
٣١٦ - ٣١٨	الجسم فى اللغة وعند النظر وأهل الكلام .

الموضوع
« الكيلانية »

صفحة
٣٢٣ - ٥٠٢

- ٣٢٣ « سئل عن قوم يقولون كلام الناس وغيرهم قديم ، وتأولوا ما نقل عن أحمد في الرد عليهم ، وقالوا إنما قال ذلك خوفا إلخ . »
- ٣٢٣ ، ٣٢٤ حكم هذا القول ووجوب إنكاره
- ٣٢٤ - ٣٢٩ نص الإمام أحمد وغيره من الأئمة على أن كلام الآدميين مخلوق وكذلك أفعالهم ، أدلتهم ، الإيمان بالقدر .
- ٣٢٦ ، ٣٢٧ حماد بن زيد ، الثوري ، حماد بن سلمة ، المعتمر بن سليمان ، يحيى بن سعيد القطان .
- ٣٢٧ ، ٣٢٨ اختلاف القدرية فيمن خلق أفعال العباد .
- ٣٣٠ ، ٣٣١ صفات الله داخله في مسمى أسمائه ، تنوع دلالة الاسم بحسب قيوده ، العلم أعم من القدرة ، والقدرة أعم من المشيئة .
- ٣٣١ ، ٣٣٢ للعبد مشيئة وقدرة وإرادة وفعل ، ينهى عن إطلاق لفظ الجبر ،
- ٣٣١ القول بتقديم أفعال العباد يجمع ثلاث ضلالات .
- ٣٣٣ ، ٣٣٤ فصل « مسألة اللفظ بالقرآن » قد اضطرب فيها أقوام لهم علم ودين وفضل من أهل السنة والحديث ، سبب ذلك
- ٣٣٤ التنبية على « مسألة اللفظ » .
- ٣٣٤ ، ٣٣٥ الناس أقسام (١) المؤمنون وهم الذين آمنوا بالله ورسله وصدقوهم فيما أخبروا وأطاعوهم فيما أمروا (٢) من كفر بهم وكذب بأصل رسالتهم مثل ...
- ٣٣٥ ، ٥٣٦ حد الكفر وأنواعه .
- ٣٣٦ - ٣٤٠ (٣) من آمن ببعض ما جاءت به الرسل وكفر ببعض ، أو آمن ببعض صفات الرسالة وكفر ببعض ، حكم هؤلاء

- ٣٣٩ ، ٣٤٠ تفسير (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) الآيات
- ٣٤٠ - ٣٤٢ ذم أهل التفرق والاختلاف فى الكتاب ، الأمر بالإيمان بالكتب المنزلة والعدل بين الناس .
- ٣٤٣ فصل وكان فى الكفار بأصل الرسالة من قال : إن الرسول ساحر وشاعر ونحو ذلك .
- ٣٤٣ ، ٣٤٤ الوليد فكر تفكير الفلاسفة المخالفين للرسول ، إيضاح ذلك .
- ٣٤٣ ، ٣٤٤ الانتقال من التصور إلى التصديق ، القياس ، ومتى يكون صحيحا ، لا بد فى كل قياس من قضية كلية .
- ٣٤٤ ، ٣٤٥ بطلان قولهم الواحد لا يصدر عنه إلا واحد ، الجواهر العقلية المجردة عن المادة .
- ٣٤٥ القياس نوعان : قياس الشمول ، وقياس التمثيل ، هل مسمى القياس حقيقة فى التمثيل مجاز فى الشمول أو بالعكس ، أو يتناولهما .
- ٣٤٥ - ٣٤٧ هل يقيد قياس التمثيل اليقيني ، وهل يستعمل فى العقليات دون قياس الشمول ، مآل القياسين واحد .
- ٣٤٧ - ٣٥٠ السلف لا يستعملون القياسين إلا على وجه الأولى .
- ٣٤٧ - ٣٤٩ عامة المطالب لا يحتاج فيها إلى القياس المنطقى ، والأمور المعينة لا تعلم بمجرد القياس
- ٣٤٨ ، ٣٤٩ يزعم هؤلاء أن علم الله وعلم أنبيائه إنما حصل بواسطة القياس المنطقى ، خاصة النبى عندهم
- ٣٥٠ الجهمية أنكروا بعض حقيقة الرسالة التى هى كلام الله وأنكروا بعض ما فى الرسالة من صفات الله
- ٣٥٠ ، ٣٥١ أول من أظهر التعطيل فى الإسلام قتل بفتوى التابعين
- ٣٥١ الجهمية بنت مقالاتها على قاعدة مبتدعة الصابئين ، وهم موافقون لفرعون فى جحد الصانع
- ٣٥١ - ٣٥٤ كلام الله والملائكة ، وخاصة النبى عند الصابئة والمتفلسفة ، الجهم كان أولا ينكر أن يكون لله كلام

- ٣٥٢ الأئمة كانوا يعرفون مقصد الجهمية ويصفونهم بالزندقة
- ٣٥٣ ، ٣٥٤ مشايخ الصوفية كفروا ابن سبعين وأمثاله ، كلام الله عندهم
- ٣٥٤ ، ٣٥٥ المعتزلة يوافقونهم في أن الله لا يتكلم حقيقة ، كلامه عندهم مخلوق ، حكمهم عند السلف
- ٣٥٥ - ٣٥٩ قول أهل السنة والجماعة وجماهير الأمة في القرآن وفي كلام الله وسائر صفاته
- ٣٥٦ - ٣٥٨ اصطلاح المتفلسفة على تقسيم المتقابلين إلى العدم والملكة ، معنى ذلك، راجت شبهتهم على بعض أهل النظر ، الأجوبة عن هذه الشبهة
- ٣٥٩ - ٣٦٦ اللفظية وبدعتهم ، التلاوة ، والقراءة ، والأصوات ، اختلاف الناس في هذه المسألة بعد أحمد ، وما نسب إلى البخارى فيها
- ٣٦٦ - ٣٦٨ ابن كلاب ومن سلك طريقته في آخر عصره ، افتراقهم في القرآن وغيره
- ٣٦٨ ، ٣٦٩ حذر أحمد عن أصل ابن كلاب وعن أصحابه كالحارث ، متى ظهر من قال إن الله لم يتكلم بصوت ، ومن قال : إن الحروف مخلوقة . إنكار أحمد وغيره على الجميع
- ٣٦٩ ، ٣٧٠ نزاع الناس في زمن أحمد وبعده في معنى كون القرآن غير مخلوق هل المراد به أن نفس الكلام قديم أزلي كالعلم ، أو أن الله لم يزل موصوفا بأنه يتكلم إذا شاء ، مبنى هذا الخلاف
- ٣٧١ ، ٣٧٢ بعضهم يقول هو قديم ولا يفهم معنى القديم
- ٣٧٢ - ٣٧٥ قول أهل السنة في كلام الله ، مسألة اللفظية الخلقية واللفظية المثبتة ، والتلاوة ، والقراءة ، وما يريد ابن كلاب بهما أيضا
- ٣٧٤ ، ٣٧٥ غلط من زعم أن الصوت المسموع من العبد هو صوت الرب
- ٣٧٦ - ٣٨٠ سبب خطأ ابن كلاب والأشعري ، هؤلاء خالفوا أئمة السنة والحديث في شيئين ، قد يستدلون بإضافة الرسول على أنه أحدث حروفه
- ٣٨٠ فصل ثم إن فروخ اللفظية النافية تفتري على منازعيها أنهم يقولون القرآن ليس إلا الأصوات المسموعة من العبد والمداد المكتوب في الورق وأنهما قديمان
- ٣٨١ ، ٣٨٢ فروخ اللفظية المثبتة تفتري أيضا على منازعيها أن القرآن ليس

محفوظا في القلوب ولا متلوا بالألسن ولا مكتوبا في المصاحف

٣٨٢ - ٣٨٥ مقالة أهل العلم والشرعية في المصحف وفي العدل بين هذه الطوائف

٣٨٥ - ٣٨٩ كل شيء له أربع مراتب ما للقرآن فيها

٣٨٨ - ٣٩١ الرد على من زعم إن من قال أن القرآن في الصدور أو المصاحف فقد أشبهه النصارى

٣٩٢ ، ٣٩٣ فصل وصار هؤلاء الذين غلطوا مذهب اللفظية إلخ إنما يعنون بالقراءة أصوات القارئ وبالكتاب مداد الكاتبين ويعنون أن هذا غير المعنى القائم بالذات وإنما هو دلالة عليه وعبرة عنه

٣٩٤ فصل وصار أولئك الذين غلطوا مذهب اللفظية المثبتة يلزم أحدهم أن الصوت القديم يسمع من القارئ ويوهمون المخالف لهم أن عين الصوت المسموع من العبد هو عين الصوت الذي تكلم الله به إلخ

٣٩٥ - ٤٠٧ فصل ومن تأمل نصوص أحمد في هذا الباب وجدها من أسد الكلام وأتم البيان إلخ منشأ النزاع بين أهل الأرض في هذا الباب يعود إلى أصلين (١) تكلم الله بكلامه . سبب ذلك أن التكليم والتبليغ والوحي مراتب ودرجات

٤٠٧ فصل في الأصل الثاني وهو تكلمنا بكلام الله

٤٠٧ - ٤٠٩ ما يقرأه المسلمون : هو كلام الله ، لا كلام غيره : حروفه ومعانيه

٤٠٩ - ٤١١ التلاوة ، واللفظ ، والقراءة ،

٤١١ - ٤١٧ قول القائل هذا كلام الله

٤١٣ - ٤١٦ سبب نزاع العلماء في حروف الهجاء والأسماء المنزلة في القرآن وفي كلمات القرآن إذا تمثل الرجل بها ولم يقصد بها القراءة هل يقال مخلوقة أو ليست مخلوقة ؟

٤١٧ الأئمة الكبار كأحمد لم يتنازعوا في شيء من هذا الباب

٤١٧ ، ٤١٨ أول من ابتدع الجهمية ومن ناظرهم ، إنكار بعضهم أن تكون حروف القرآن كلام الله أو أن يتكلم بصوت ، وقابلهم من زعم أن ألفاظ العباد وأصواتهم غير مخلوقة إلخ

- ٤١٨ - ٤٢٠ الكتب التي يوجد فيها الرد على الجهمية والواقفة
- ٤٢١ من أنكر بدعة اللفظية ، والقول بأن كلام الله حكاية أو عبارة
- ٤٢١ - ٤٢٩ من أنكر البدعة الثانية وهي بدعة اللفظية المثبتة
- ٤٢٩ فصل وأما نصوص أحمد وغيره على خلق كلام الآدميين وخلق أفعال العباد فكثيرة . بل هو إجماع
- ٤٣٠ ، ٤٣١ فصل وإنما نبهت على أصل مقالة أحمد وسائر أئمة السنة وأهل الحديث في مسألة تلاوتنا للقرآن لأنها أصل ما وقع من الاضطراب في هذا الباب
- ٤٣١ ، ٤٣٢ هذه المسألة لها أصلان (١) أن أفعال العباد مخلوقة (٢) مسألة تلاوة القرآن وقراءته واللفظ به
- ٤٣٢ ، ٤٣٣ رد أحمد على اللفظية النافية أكثر وأغلظ لوجهين
- ٤٣٣ ، ٤٣٤ فصل وقد نص أحمد على أن كلام الله غير مخلوق في غير موضع
- ٤٣٤ - ٤٣٧ كل صفة قامت بمحل يلزمها أمور ، المعتزلة تريد أن تنقض هذه القاعدة على الصفاتية وأهل السنة بالخالق والرازق ٠٠٠ هـ
- ٤٣٦ ، ٤٣٧ الخلق من صفات الذات وصفات الفعل معا ، وهو غير مخلوق
- ٤٣٨ - ٤٤١ فصل وأما قول القائل إن أحمد إنما قال ذلك خوفا من الناس فجوابه ، أو جز كلمة في أحمد وإمامته وصبره في المحن
- ٤٤١ - ٤٦٤ فصل شبهة هؤلاء أنهم وجدوا الناس قد تكلموا فسي خلق حروف المعجم وأسماء المخلوقات وأنها متفقة مع ألفاظ وحروف كلام الله ، التحقيق في ذلك ، وبيان أن كلام الإنسان كله مخلوق حروفه ومعانيه ، والقرآن غير مخلوق حروفه ومعانيه
- ٤٤٥ - ٤٤٨ ، ٤٥٢ - ٤٥٤ ، ٤٥٨ احتجاجوا بقوله (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا) ، ماذا علم آدم من الأسماء ؟ وهل اللغات توقيفية ؟
- ٤٤٨ ، ٤٤٩ ما في القرآن من حروف المعجم بالنسبة إلى أوائل السور وغيرها ، والحكمة في اختيار بعضها دون بعض
- ٤٥٤ ، ٤٥٥ من مقالات غلاة المشركين والكتائبين في الله وفي غيره

- ٤٥٦ ، ٤٥٧ يطلق القول بأن كلام الآدميين مخلوق ، الكلام عند الإطلاق يتناول اللفظ والمعنى جميعا
- ٤٥٨ - ٤٦٣ الكلام هو كلام من ألف معانيه وألفاظه وإن كان جميع ما فيه من الاسماء والحروف إنما تعلمها من غيره
- ٤٥٩ ، ٤٦٠ الكلام فى لغة العرب ، ما يعتبر كلاما فى الصلاة وفـى اليمين عند الفقهاء
- ٤٦٠ علم الكلام المذموم ، الكلام فى اصطلاح الأصوليين وعند النحاة
- ٤٦٢ ، ٤٦٣ الناس فى الكلام قسمان : قسم جعلوا كلام الله كلام أنفسهم وقسم جعلوا كلامهم هو كلام الله ، والوسط ٠٠٠
- ٤٦٤ ، ٤٦٥ فصل وأما سؤال السائل هل يجب على ولى الأمر زجرهم وردعهم ؟
- ٤٦٤ يجب الإنكار على كل من أظهر مقالة تخالف الكتاب والسنة ، ويجب الاعتصام بهما
- ٤٦٤ - ٤٦٦ ذم من قال على الله غير الحق أو اتبع الظن والهوى ، ما يفصل النزاع بين الناس
- ٤٦٦ - ٤٦٨ فصل وأما تكفير هذا القائل فهو مبنى على أصل وهو أن كثيرا من أهل البدع يعتقدون اعتقـادا هو ضلال ويرون كفر من خالفهم فى ذلك ، وبإزائهم ٠٠٠
- ٤٦٨ ، ٤٦٩ فصل : مسائل التكفير والتفسيق من مسائل الأسماء والأحكام التى تتعلق بها الوعد والوعيد إلخ
- ٤٦٨ أوجب الله الجنة لأهل الإيمان وحرمها على الكافرين
- ٤٦٨ - ٤٧٠ تفسير : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ) الآية
- ٤٧٠ ، ٤٧١ أول بدعة حدثت فى الأمة بدعة الخوارج ، مذهبهم ومذهب المعتزلة
- ٤٧١ - ٤٧٥ مذهب المرجئة والجهمية ومن تبعهم فى الإيمان ، ومذهب أهل الجماعة فى ذلك
- ٤٧٥ الإيمان من الأسماء الشرعية ويتنوع مسماه قدرا ووصفا ، ومنه ما هو متفق عليه فى جميع الشرائع ومنه ما تختلف فيه الشرائع

- ٤٧٥ ، ٤٧٦ عامة السور المكية في الإيمان العام المشترك
- ٤٧٦ . ٤٧٧ حجة من نازع أهل السنة في حد الإيمان ، هل اسم الإيمان منقول عند أهل السنة ؟ أو متروك على ما كان عليه ؟ أو أصله التصديق إلخ ؟
- ٤٧٧ - ٤٧٩ من نفى عنه الإيمان فتركه بعض واجباته ، يتفاوت الناس فيما يجب عليهم من خصال الإيمان
- ٤٧٩ - ٤٨٤ فصل وأما مسألة الأحكام فمذهب أهل السنة ، ومذهب الخوارج والمعتزلة ، حججهم ، قول المرجئة في الوعد والوعيد
- ٤٨٤ - ٤٨٩ فصل في « تكفير أهل البدع والأهواء » : كالجهمية والمرجئة والقدرية والشيعية والخوارج وسائر أهل البدع
- ٤٨٩ - ٥٠٢ أدلة هذا الأصل : الكتاب والسنة والإجماع والاعتبار
- ٤٩٠ - ٤٩٣ قصة الذي أمر أهله بإحراقه وما فيها من فوائد
- ٤٩٤ . ٤٩٥ هل يؤثم بالخطأ في الفروع العملية كالعلمية
- ٤٩٦ ، ٤٩٧ حكم من بلغته رسالة النبي فلم يؤمن به ، وهل يقبل منه اعتذاره بالاجتهاد
- ٤٩٧ أصل ضلال المبتدعة هو الإعراض عما جاء به الرسول
- ٤٩٧ . ٤٩٨ العلم والإيمان والهدى فيما جاء به الرسول ، التكفير العظام يجب القول بإطلاقه وعمومه ،
- ٤٩٨ . ٤٩٩ حكم المعين ، قد تأمر الشريعة بعقاب شخص في الدنيا ولا يكون معاقبا في الآخرة لتأويل ، وبالعكس
- ٥٠٢ - ٥٢٣ « سئل عن رجل قال إن الله لم يكلم موسى تكليا وإنما خلق الكلام والصوت في الشجرة وموسى سمع من الشجرة ، وإن الله لم يكلم جبريل بالقرآن وإنما أخذه من اللوح المحفوظ » .

- ٥٠٢ حكم هذا القائل ، الجهمية لا تكذب بلفظ القرآن ، لكن تنفى معناه وحقيقته
- ٥٠٢ ، ٥٠٣ أول من ابتدع هذه المقالة ، المعتزلة وافقت الجهمية على بدعتهم وضمت إليها بدعا آخر
- ٥٠٣ ، ٥٠٤ حقيقة كلام الله عند المعتزلة وعند الجهمية
- ٥٠٤ - ٥٠٧ مذهب أئمة الدين في صفات الله وكلامه وانقرآن ونصوصهم على ذلك
- ٥٠٧ ، ٥٠٨ محنة أحمد وانتصار الحق
- ٥٠٨ ، ٥٠٩ إطلاق انقول بأن الله لم يكلم موسى مناقض للقرآن
- ٥٠٩ ، ٥١٠ من قال إن كلام الله مخلوق في الشجرة فقد قال بمثل مقالة فرعون
- ٥١٠ - ٥١٦ هؤلاء يقولون : إذا خلق كلاما في غيره صار الله هو المتكلم به ، بإبطال ذلك من وجوه
- ٥١٦ ، ٥١٧ أجمع السلف على أن القرآن كلام الله ليس بمخلوق
- ٥١٧ - ٥٢٠ ليس معنى قول السلف : « منه بدأ » أنه فارق ذاته وحل بغيره ، مقصود السلف حينئذ وقوله (من ربك) ونحوها ، لفظ النزول
- ٥٢٠ - ٥٢٢ الرد على من قال نزل به جبريل من اللوح المحفوظ
- ٥٢١ الرد على من احتج بقوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) (مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ)
- ٥٢٣ - ٥٣٢ « سئل عن قال إن الله لم يكلم موسى تكليما ... فقال آخر إن قلت كلمه فالكلام لا يكون إلا بحرف وصوت » .

٥٢٣ ، ٥٢٤ حكم من قال إن الله لم يكلم موسى ، أو قال إنه خلق صوتا فـسى الهواء أسمعه موسى ، هل أمر السلف بقتل من أنكر الرؤية والكلام

لأجل كفرهم أو للدعاء إلى بدعتهم

٥٢٤ - ٥٣١ الرد على الجهمي الذي يقول إن قلت كلمه فالكلام لا يكون إلا بحرف وصوت والحرف والصوت محدث ، مذهب الكلابية والسالية وأهل السنة وغيرهم ، وأجوبتهم

٥٢٥ ، ٥٢٦ لا يكفر من خالف شيئا علم بالعقل حتى يكون قوله كفرا في الشريعة
٥٢٥ ، ٥٢٦ إنكارهم للكلام بناء على شبهة التحيز ، الجواب عنها

٥٣٢ ، ٥٣٣ « سئل عن قال كلم الله موسى تكليما وسمعتة أذناه ووعاه قلبه وأن الله كتب التوراة بيده وناولها إياه من يده إلى يده وقال آخر لم يكلم إلا بواسطة » .

٥٣٤ - ٥٥٤ « ما تقول السادة في القرآن الذي تلووه القائم بنا حين التلاوة هل هو كلام الله الذي قام به حين تكلم به وكان صفة له أم لا إلخ » .

٥٣٤ - ٥٤١ الجواب مبني على مقدمة وهي قول القائل لما بلغه عن غيره هكذا كلام ذلك الغير ، إيضاح هذه المسألة

٥٣٨ ، ٥٣٩ الناس إنما يسمعون كلام الله من المبلغين عنه

٥٤١ - ٥٤٣ كلام الله تارة يسمع بواسطة وتارة بدون واسطة ، كروية الشمس والقمر والكواكب

٥٤٢ ، ٥٤٣ هل يصلح أن نقول هذا المسموع مثل الكلام المروى عنه أو حكاية كلام المروى عنه

٥٤٤ - ٥٤٧ فصل إذا تبين ذلك فيقال هذا القرآن الذي نقرأه ونبلغه ونسمعه هو كلام الله الذي تكلم به ونزل به جبريل وهو صفة الله ، أدلة

ذلك قوله (وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ) الآيات

٥٤٥ - ٥٤٧ ما اختص قيامه بنا من حركاتنا وأصواتنا وفهمنا لم يقم منــــه
شيء بذات الله

٥٤٧ ، ٥٤٨ فإن قيل القدر المتحد كلي مطلق ، والكليات إنما توجد في الأذهان

٥٤٨ ، ٥٤٩ إذا عرف هذا فقول القائل هذا القرآن الذي نتلوه القائم بنا حين

التلاوة هو كلام الله الذي قام به حين تكلم به وكان صفة له أم لا إلخ؟

٥٤٩ ، ٥٥٠ قوله : أم يطلق عليه كلام الله دون صفته ؟ أم في ذلك تفصيل ؟

٥٥٠ - ٥٥٣ قوله : إذا قام بنا هل كان منتقلا عن الله بعد أن قام به ؟ أم يكون

قائما به وبنا معا ؟ أم الذي يقوم بنا يكون عبارة عن كلام الله أو

حكاية عنه ، ويكون إطلاق كلام الله عليه مجازا ؟

٥٥٤ - ٥٦٠ « ما تقول في رجلين قال أحدهما القرآن المسموع كلام

الله وقال الآخر هو كلام جبريل ، وما الجواب عن قوله

(إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) وهل قال هذا القول أحد من

الشيوخ والأئمة .

٥٦٠ - ٥٦٤ « سئل عن من يقول الكلام غير المتكلم والقول غير

القائل والقرآن والمقروء والقارئ كل منهم له معنى . »

٥٦٠ ، ٥٦١ يراد بلفظ الغير ما يجوز مباينته للآخر ، ويراد به ما ليس هو الآخر

٥٦١ - ٥٦٣ الكلام صفة المتكلم ، كلام الله لم يفارق ذاته ، قول السلف في القرآن

٥٦٤ - ٥٧٦ « سئل هل نفس المصحف هو نفس القرآن أم كتابته

وما بصدور القراء هل هو نفس القرآن أو حفظه ؟ »

٥٧٦ - ٥٧٩ « سئل عمن يقول إن الشكل والنقط من كلام الله وهل

ذلك حق أم باطل ، وما الحكم في الأحرف هل هي
كلام الله أم لا ؟ »

٥٧٩ - ٥٨٢ « وقال : « فصل » في القرآن والكلام هل هو حرف
وصوت أم ليس بحرف وصوت » .

٥٧٩ - ٥٨١ متى حدث النزاع في ذلك ، كلام الله بصوت ، أقوال الطوائف في ذلك

٥٨٢ - ٥٩٩ « سئل عن رجلين قال أحدهما القرآن حرف وصوت
وقال الآخر ليس بحرف ولا صوت ، وقال أحدهما :
النقط التي في المصحف والشكل من القرآن وقال الآخر
ليس ذلك منه » .

٥٩٩ « سئل عن المصحف العتيق إذا تمزق ما يصنع به ؟ ومن
كتب شيئاً من القرآن ثم محاه بالماء وشربه أو حرقه
فهل له حرمة أم لا ؟ »

٥٩٩ بركة الماء الذي توضع به الرسول صلى الله عليه وسلم
٥٩٩ ٦٠٠ يجوز صب الماء الذي محى به المكتوب من القرآن ولا يحرم مسه
٦٠٠ الفسل والوضوء بماء زمزم

١٣١٥

١٥

ردمك : ١٩٦٠-٧٧-٢-٦ (مجموعه)
(١٢ ج) ١٩٦٠-٧٧-٢٢-X

(١١٠٠٠/٢-٢-١٢ج) (٦) (٠١)